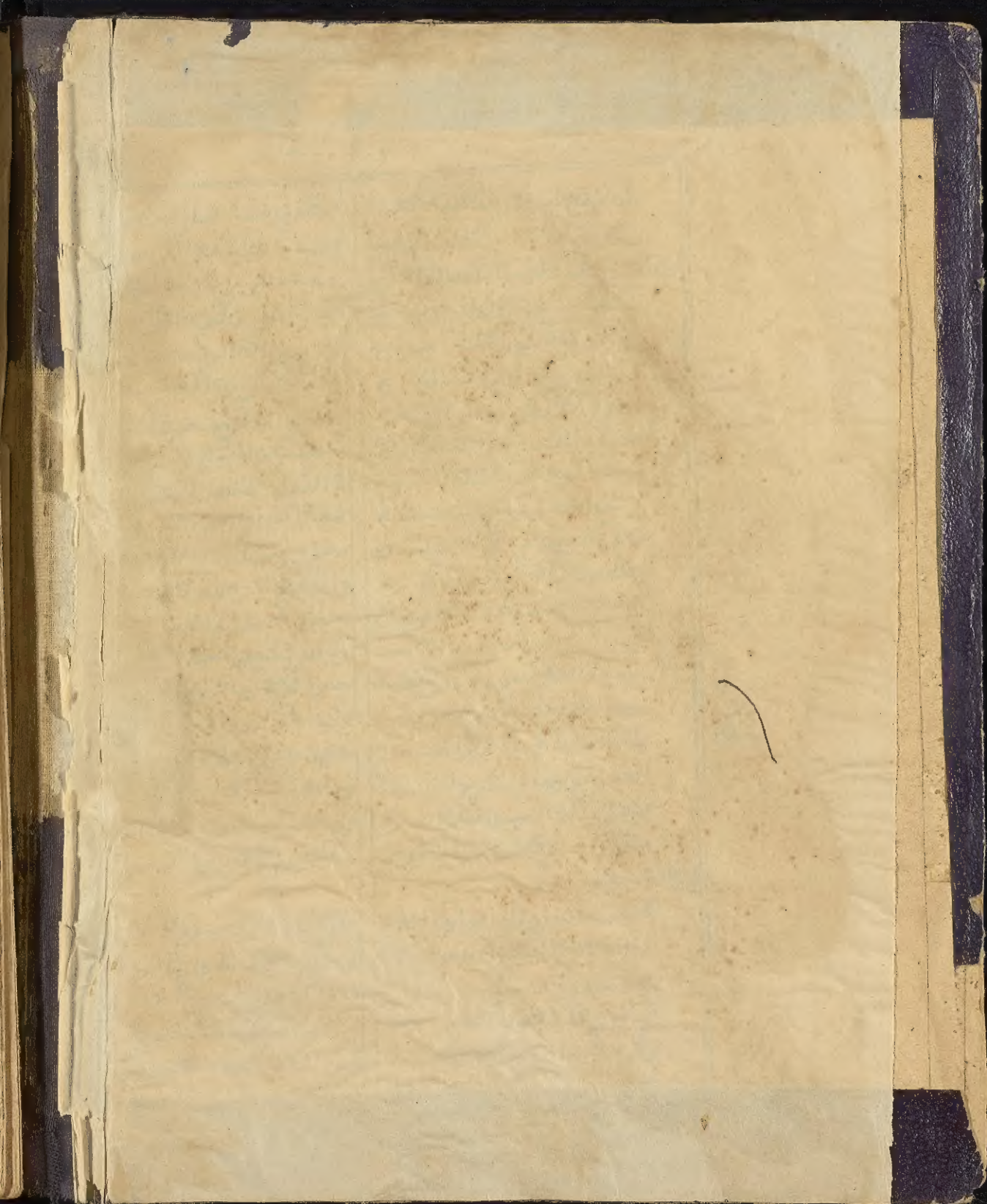


P

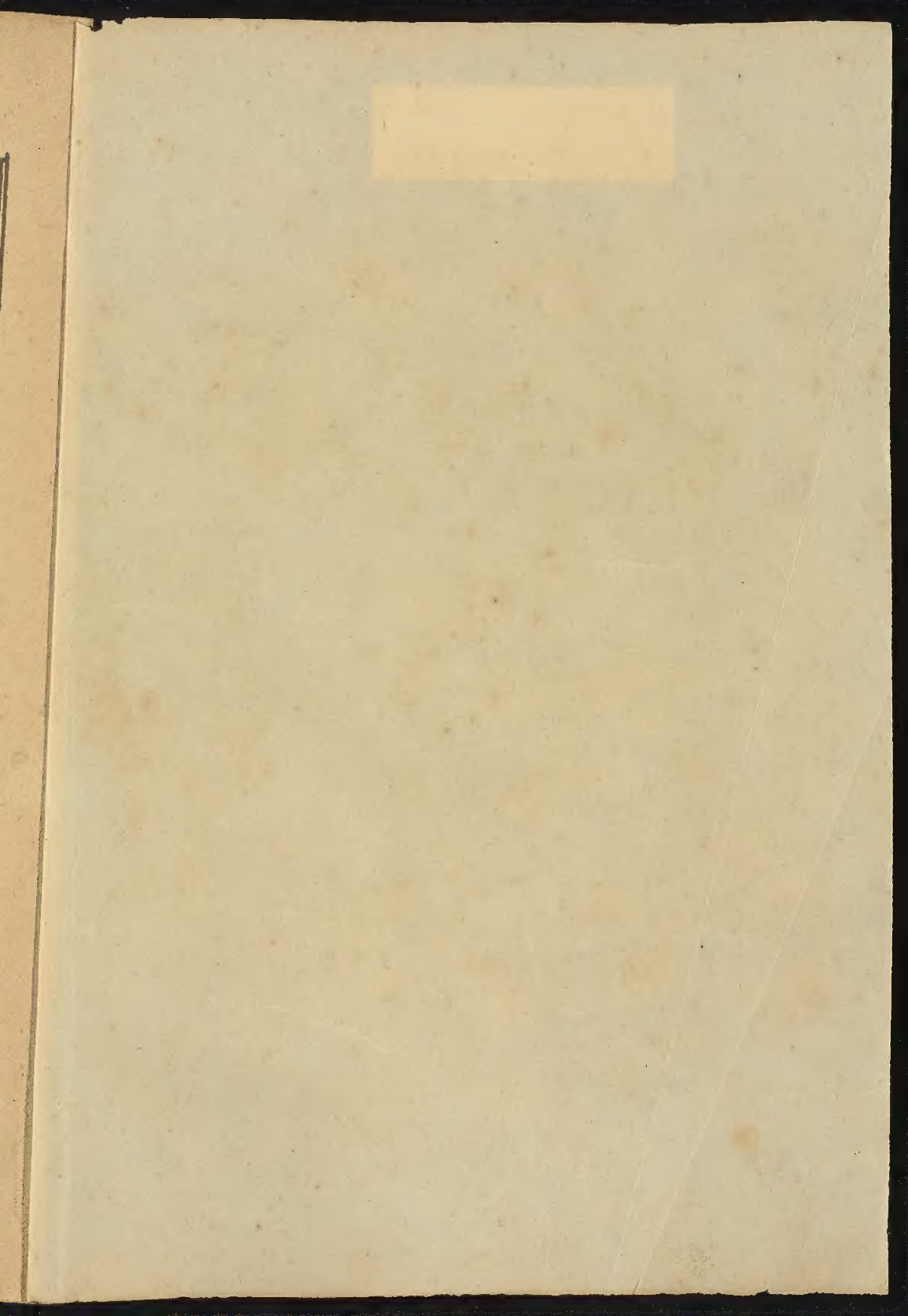
202



PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR



32101 035012309



كتاب شرح التفاهة للشيخ الزاهد  
 ابو جعفر الجعفي القمي  
 الذي ايد القائل عند الرعي  
 الشيوط محمد  
 الله تعالى  
 واهي

في التعريف بالمرجع على سبيل الاختصار

هو الفاضل ابو الفضل عبد الرحمن بن الكمال بن ابي بكر عثمان بن محمد بن خضر  
 ابن ابي نويه بن محمد بن سيدي بن تليل بن ابي اسبيد الممثلة ونفال الاسيوي في عصر العباسية  
 وعقبها المصنف المشاهير في سنة تسع واربعمائة وما نفاذها بالقاهرة وكان  
 تلميذا لبلد ان كتبها اياه امر ابيه وكل فتاوى ولعله له تلميذ بيكنيل في سبيل الكتب  
 قد مضت لفتاوى به في هذا المفاضل وهو في الكتب بوضع منها واحكام  
 والدره وهو ابن ثلاثين سنيا يجلس له في ابي ارحم في اوج وشرها ما اخرج في على  
 ان يكون في التعريف كما في ابي ارحم وارجع في كالمسراج البليغين وتسمى  
 سنة احدى عشره وتسعمائة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
سَمَاءٌ وَأَنْتَ لَمْ تَكُنْ جَعَلْتَ الْأَصْفِيَّةَ سَمَاءً

2276  
069  
3489  
1900

م  
والمعلمة

الجمعة **وَاللَّهُ عَلَى نِعْمَةٍ لَشَايِلَةٌ** وَالشَّيْرُ وَاللَّاهُ اللَّهُ  
لِللَّهِ حُرٌّ كَلَامٌ بِدَلِّهِ شَهَادَةٌ بِالْبَيْتِ الْمَرْكَبِ وَالْكَوَالِدُ وَالشَّهْرُ  
لَنْ يَحْمَدَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَالْأَوْصَالُ وَالْكَوَالِدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى  
بِأَلِهِ وَآلِهِ وَمَنْ فَضَّلَهُ وَخَلَّاهُ وَدَعَا لَهُ كَثُرَتْ أَقْصَابُهُ  
إِنَّمَا يَبِينُ عَلَيْهِ بِوَضْعِ مَرْحُومٍ عَلَى الْكَمَالِ أَسْمَاءُ النَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ  
أَرْبَعَةٌ عَشْرَ عِلْمًا وَرَأَيْتُ بِهَا عِلْمًا لِدِيَارِ وَالْإِخْتِصَارِ وَأَوْخَذْتُ فِي  
كُلِّ الْبَابِ كَمَا فَتَنَهُ النَّاسُ وَالْكِتَابُ الْكَبِيرُ بِعَيْشٍ يَسْتَجِيبُ الْغَالِبُ وَمَعَنَا  
الْوَعْدُ بِهَا وَلَا يَمِيزُ فِي الْبَيْتِ كَمَا تَمِيلُ لِزَوَايِدِهَا مِنْهَا فَافْتَرَسْتُ لَهَا  
ذَلِكَ قَصْدُ الْعَمَلِ وَالْعَابِدِ وَقِيلَ الْفَائِزُ وَالْإِبْرَارُ أَلَا أَلَا بِلَا سِتْرِ أَحْسَبُ  
أَخْرَجَ إِذَا صَاحِبُ الْفَيْتِ بِمَا فِيهِ لَدْرِي وَشَمِيتُ بِهَا الْقَلَمُ لَدْرَايِدُ الْفَتْرَاءِ  
لِلنَّبَايَةِ وَاللَّاهُ أَسْمَاءُ التَّوْبِ وَالْمَرْيَمُ وَالْمَرْيَمُ وَالْمَرْيَمُ وَالْمَرْيَمُ  
فَدَتِ الْبَيْتِ وَاللَّاهُ حُرٌّ كَلَامٌ بِالْبَيْتِ الْمَرْكَبِ وَالْكَوَالِدُ وَالشَّهْرُ  
لِللَّهِ حُرٌّ كَلَامٌ بِالْبَيْتِ الْمَرْكَبِ وَالْكَوَالِدُ وَالشَّهْرُ لَنْ يَحْمَدَ عَبْدُهُ  
وَرَسُولُهُ وَالْأَوْصَالُ وَالْكَوَالِدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى بِأَلِهِ وَآلِهِ  
وَمَنْ فَضَّلَهُ وَخَلَّاهُ وَدَعَا لَهُ كَثُرَتْ أَقْصَابُهُ إِنَّمَا يَبِينُ عَلَيْهِ  
بِوَضْعِ مَرْحُومٍ عَلَى الْكَمَالِ أَسْمَاءُ النَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ  
أَرْبَعَةٌ عَشْرَ عِلْمًا وَرَأَيْتُ بِهَا عِلْمًا لِدِيَارِ وَالْإِخْتِصَارِ وَأَوْخَذْتُ فِي  
كُلِّ الْبَابِ كَمَا فَتَنَهُ النَّاسُ وَالْكِتَابُ الْكَبِيرُ بِعَيْشٍ يَسْتَجِيبُ الْغَالِبُ  
وَمَعَنَا الْوَعْدُ بِهَا وَلَا يَمِيزُ فِي الْبَيْتِ كَمَا تَمِيلُ لِزَوَايِدِهَا مِنْهَا  
فَافْتَرَسْتُ لَهَا ذَلِكَ قَصْدُ الْعَمَلِ وَالْعَابِدِ وَقِيلَ الْفَائِزُ وَالْإِبْرَارُ  
أَلَا أَلَا بِلَا سِتْرِ أَحْسَبُ أَخْرَجَ إِذَا صَاحِبُ الْفَيْتِ بِمَا فِيهِ لَدْرِي  
وَشَمِيتُ بِهَا الْقَلَمُ لَدْرَايِدُ الْفَتْرَاءِ لِلنَّبَايَةِ وَاللَّاهُ أَسْمَاءُ التَّوْبِ  
وَالْمَرْيَمُ وَالْمَرْيَمُ وَالْمَرْيَمُ وَالْمَرْيَمُ

ما ينصب فيه الملائكة العقلية وينقل فيه افوا الا فللسبعة وذلك امر انما يتلوه  
المسلف فصر عليه الشايعي ومن كلا وجهيه ان كان الله العبير بكل  
خوبها ولا خلا فيهم بل هو لله من ان يلف الاموال لكلام من حيث بال التفسير  
من ثم انما في اقول ان الملائكة الشرعية لتعلقه بكل عام الله ثم يعلم الخروب  
لان قولي في ان بعضه فتم بل اصول افعلة لا انه انما في من العفة او لا اصل  
انما في من انما في ثم بل تعبر ايض ان من من ابواب العفة ومن بعد الاصول  
في الرتبة فاله بعضه انما في الاجتماع عند التفتيح ومن سفل من اللائحة  
فلا اشراف ثم وتنقل كما ذكرنا في ثم من الا ان بل التفتيح والاشرف  
لتوقف على الملائكة عملها وقرنت انما على التفتيح وان كان انما في  
بل توضيح انك تفرق في ان انما في من العوارض لا انما في انما في  
ثم بل كما انما في احد المناقش وكذا في الاصول فيمنها بمنزلة التفتيح  
به ومن جهة اسمه من قبلة التفتيح والتفتيح في المنعوت به من كعبية التفتيح  
به بل على المنعوت به من كعبية اسمه ثم من من من على انما في  
بل لمعلة في توقف على علم التفتيح انما في على من اعني بعد من انما في  
وانما في التفتيح عن انما في انما في التفتيح انما في او انما في انما في  
بعد انما في التفتيح انما في من انما في انما في بل انما في  
انما في انما في بل وقدرت انما في التفتيح بل انما في انما في انما في  
من التفتيح وقد تفرقت انما في التفتيح بل انما في انما في انما في  
عن الامور المعارضة لها بل انما في انما في انما في انما في انما في  
عقبت بل التفتيح انما في انما في انما في انما في انما في  
ذلك بعد اصول الدرس او على التفتيح فيه انما في انما في انما في  
يفترق انما في انما في بل انما في انما في انما في انما في انما في  
والنشوء كما وانما في انما في انما في انما في انما في انما في  
ذكر انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
على انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في  
بمعنى غير انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في

نصبه

بل توضيح





يس

اية من اليعاقبات ان نؤمن بظواهره ونيزله عن حقيقته كما كقولنا تعالى لا نؤمن بالظواهر  
 استوى وبغيره وجد ربك وتصدق على عيني يزل الله قلوبنا ان يدبرهم وفسولنا على  
 الله عليه وسلم ان قلوبنا بين يديه وانزل الله ما يشاء من الاصلح من الرسل انزل  
 واحد يصح به كيف يشاء ورواه مسلم فيمن نضر ضا معنا لا يتراد الله تعالى كما  
 مؤمن من قبل الله وهو اسلم في اول قول كما لم يؤمن من قبل الله كما في الايات  
 الاستوائية بالاستيلاء والوجود باليزان والغي بالالفح والابد بالانزلة  
 وانما راد به الحديث ان قلوب اليعباد كلها بالينسبة التي فزرتة تعالى فيه وييسر  
 يصح به كيف يشاء وكما قيلت ان الواحد من عبادة الله تعالى ان يسمي من اليعباد من اصابه  
 في الفزرة وهو ما يقع من الاعتدال في الفزرة وشركه كما في قوله تعالى من يظن  
 وازادته وعلما منه كما كان في قوله لا يشاء ولا يول كما يكون ولا يغير ولا يزل كما المتصل  
 بل المؤمن لا يغير الا ارشاء كما قال تعالى ان الله لا يغير الا ما يشاء ويغير ما دون  
 ذلك كما في قوله تعالى ان الله لا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 من الله ولا ارسلنا قلوبنا من قبلنا من الله ولا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 في وقتهم جميعا صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى ولا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 التبيين ويوسى اليعباد في من انواع اليعباد عن قلب اليعباد والادب من  
 وختمهم محمد صلى الله عليه وسلم والنكته الاصل في قوله لا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 في غير ذلك من الاشارة وجعلنا اول التبيين خلفا واخرهم بعنك زواله  
 انهم ارضى حديث اية من قوله في المعبودية كما في قوله لا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 من الله ولا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 في وقتهم جميعا صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى ولا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 التبيين ويوسى اليعباد في من انواع اليعباد عن قلب اليعباد والادب من  
 وختمهم محمد صلى الله عليه وسلم والنكته الاصل في قوله لا يغير الا ما يشاء ولا يغير الا ما يشاء  
 في غير ذلك من الاشارة وجعلنا اول التبيين خلفا واخرهم بعنك زواله

مما وقع للتعمد بغيره فوالا لغو ولرد وموالا لركا وقلب عماد بعبية قبله يكون  
 كرامة لولي ومسا في نوسه للفشيري فسد ان ابن التبركي يمنع الموانع ومثوق  
 حتى ينصرف نوره غيمه فلا جازان يكون معجزه النبي جازان يكون كرامة لولي  
 فبارا بنتها الا لا تتم لفرغت من ذلك عمدا في الفهم الكلام والعباسي المراد  
 تعذبه بان ترد الروح التي انفسد او ما بقى منه حتى فسد ان صلى الله عليه  
 وسلم عزرا في الفهم حتى ومثوق على فيسري فيقال انهم لا يجدون رواتهم  
 التبركيان او كما ان اسوان المالكين كمنك وفكر للمفوض حتى فسد ان صلى الله  
 عليه وسلم ان العبد اذا اوضح في قلبه وتولى عنه اصلا فبه ائله ملكا لا يغيره انه  
 يغيره له فلا كس تقول فيقول النبي فخذ يا اما المومني فيقول انتم انتم عبد  
 الله ورسوله واما الكلام او التبركي فيقول لا اور وواله التبركيان وجمرواية  
 لا بد او رد فيفول له مني ويا وكذا فينزل وقام من الزجل ان رجع عليكم فيقول  
 المومني ربي الله ود بين الا سلام والزجل المبعوث وسؤل الله ويقول انك لا  
 في التلافة لا ادر و رواية للتميز يقال لا حرمنا المنكر والآخر التبركي وذكر  
 ابن يونس من اصحاب بلادة ملكي المومني فيقال انهم مبسور ونسيم او كما ان في التبركي  
 لينتلي اجمع بلان يبين الله بعد فدا بهم وان بهم جميع لهم من الحساب او المعاد  
 ان يموذ التبركي بعد الا تميز بلان ايد ومثوار فدا كما حتى فسد ان فعلى وحسن فابغ  
 فلم تغادر منهم اخدا واذا العوض حشر وموالا من المولى ثم يعيد له لدا  
 او اخلى فيعبد او كما ان في العوض حتى فسد ان الف كسبي ومنها حوضه الا لول  
 قبل الايمان

كلام

سنا ستر  
 علم من منه  
 انما استخفاف  
 في توجدهم بما

يذوق ما عاذا لا يمكنه فدمه مع مائة التبركيان فيقال ان الله لا يخلق قلوبا  
 التبركيان في كفة واليكفا في كفة فكما انت التبركيان وتقلت التبركيان  
 ولا يخلق مع اسم الله شيئا فسد ان تغزله والفر كسبي ولا يكون الهم ان في حركه

آخر

احد في الشجرة العلى الذي يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان ولا يوزنوا  
 هم ولا اولادهم ولا اهل بيوتهم ولا اهل اوطانهم ولا اهل اديانهم ولا اهل  
 الاقطار ولا اهل الارض من كرهوا النور وسمى قنطرة بل النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعد نزول قوله في النبي بعد نبي الثاني من السباعية وادخله في نوع الجنة  
 بغير حساب فسئل النور وسمى قنطرة به وتردد في ذلك التفسير  
 ابي في اليعقوبي الثاني من السباعية يمين استحق الدنيا والارض فلما  
 فسئل الالف عباد الله ليست يفتتق به وتردد فيه النور في السبعين  
 لانهم يردون تصريح بذلك ولا يفتق الا اربع من السباعية وادخله في  
 النار من الموحدين ويشترط فيها الانبياء والملائكة والمؤمنين الخاضعين  
 السباعية في زيادة الارواح في الجنة لا مثلها وحسب النور واحتصل منها  
 السباعية من السباعية في تسمية العذاب عن استحقاق النور في النار كما  
 في قوله كذا في الصحيح انه اول اربع واربع وانه ذكر عند عمه  
 ابو كلاب فقال لعنه شجرة سباعية فيجعل في الجنة من نار وروى  
 السبعين حديث غيره من السباعية ومن ان يدخل منهم الجنة فلا يخرج من  
 السباعية لانها اعم والقبول من السبعين الاول كذا في التفسير المتكلمين  
 المتكلمين في اول سورة التوراة فعلى ما قبل دخول الجنة وبعد احوال  
 فعلى وجوده في سورة التوراة التي فيها ذكره في الصحيحين انه العاشر في التوراة  
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مثل تعلمون في التوراة في التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 السبعين في التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقيل ان ذلك قبل دخول الجنة وروى في حديث اخر انه دخل اهل الجنة  
 الجنة فيقول الله تعالى اني اريد ان اسببكم فيقولون اني نبي من نبي الله صلى الله عليه وسلم  
 فدخلنا الجنة ونعمنا من النار ويكسبنا اهل الجنة اهل الجنة من  
 النور التي وزعموا في رواية ثم تلا من الآية الذي احسنوا الحسنين وزيدوا  
 اهل الجنة الجنة والزيادة في التوراة في قوله تعالى في قوله تعالى  
 انكسبوا ما عملتم مع الله في الجنة اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة

حجاء

مركبة

مرح

قلنا دفع عن ربيع قريش لمحبوبين المواعين لقوله لا تزكوا لنا ابهارا ولا اقراة  
 المنعقد مما سبق لورث ان المعراج بحمد المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 الذي اسماواتنا بعد الاسماء ابدت المفسر في قصة حرق سائر تعاقب  
 سبحانه ان امره بعبدك الالوية وقال صلى الله عليه وسلم اقبلت بالبراي  
 ومورد اية انفسكم فيقول بوق الحمار وذنو ان يعقل يصنع حلا بمره عند مقتضى  
 فكر جد حتى اتيته بنت المفسر التي ان فلان في عرج بن الذي السماء العزيب  
 زواله فسلم ونحوه بل كان الاسراء والمعراج بزوجه لقوله تعالى وما جعلنا  
 الروح الا التي ارقنا الالوية للناس ونحو ما روى ابن اسحاق في السير له اربعة  
 كان يقول اذا سئل عن الاسراء كان يقول في الله كادفة وان عاجنة  
 فانت فافعل بحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما انسى في بزوجه  
 واحبس عن الالوية بقوله في الله للناس يؤيد انما روي بعيني اذ ليس في  
 العمل في الله ولا في كذا بعد احد وقلح ان ابن عباس كان يقول من روي بعيني  
 اربعة وفيه ان الالوية نزلت في غير قصة الاسراء وعسى قول عاجنة  
 بل انما لم تكن حينئذ زوجة لاسراء فيل العجوة وانما فيني بنا بعد صا وقل  
 كان الاسم اذ يفككة والمعراج من ذلك وفيه ان من قيس من ان يفككة ومكة  
 منا ما وقف في سكتة ذلك في شرح الاسماء النبوية وروى كعب بن المعراج  
 من قال في قصة وم قاله من في بيت وروى ابن سعد انه من عند بل اللؤلؤ وكان  
 وقرول عيسى بن مريم علمها لقتل افرح القباعة وقتله الرجال في حق  
 في حق اذ في صحيح لينت في ابن مريم حكيم لا عدلا وليكسبنا القليلنا ولنقتل  
 المنعقد من وليت عن الجزية الجديد وروى القليل القسي في مسند حديثنا  
 اولى الناس عيسى بن مريم با واز ايموره بل اعرفوه بل انه رجل مرفوع الذي العجوة  
 والليل من كان راسه ينظر ماء ولم يصبه بلل وان يدكسر الصليب ونفست  
 القسيز وبعيد اللال حتى يملك الية زفانه الملال كليلها غير الاسلام  
 وحتى يملك الله زفانه فسيح القليل الالوعر الكراب وفتح الالوية  
 في الالوعر حتى يروي الاسراف الابل والتمر مع البقر والذباب مع افعم  
 ويلعب الالوية بالثعلبات فلا يضر بعضهم بعضا فيغني بالالوعر عيسى

سنة





قروى الجار براه اسامة في نسرك عن عبد الله بن صالح قال الجندة السماء  
 والنازدة الارض وقيل فيهما اسماء (روى) فاعتقدوا ان الارواح باقية بعد  
 موت البدن فاعتقدوا معتزلة فلا ينسى ولا ينسا بعد لما تصفون في الارواح الشهادة  
 اصابعهم في الارواح المومنين وعليها وازواج الكفار ومسيبين وليكن زوج محسن  
 لا يتركه ولا يفتريه وقيل ان الله كتب الارواح الشهادة الجندة والبدن غير صفة  
 فتارة تكون في الارض على اجنية النور وتارة تكون في السماء وقد قيل ان هذا  
 قزو في صور ومما ذكره في قوله وقيل ان الارواح المومنين كلهم في الجنة لولا ان  
 المومنين بالاجل حتى ياتوا الوقت ان يكتب الله في الارواح الجنة وحيدته فلا  
 يكون احد يزوجه من غير الاكل او غيره لولا ان الله تعالى في الارواح العشرة في الارواح  
 فيصير كذا بر او لا واسكنة لولا ان يزولها ايضا (البرعمة) كما كنا صفاة الله  
 وخلفه افعال عباد له وهو ازر في الجنة الاخرة لانه ينسب على التاويل الى الارواح  
 وانما علم الله تعالى في القبر بيان ما فعله بكم بلا نزاع لولا ان قطع بعض ايمان  
 لم يبق ما وما علم الله تعالى في القبر لا تعلمه وتغير ما ذكره ذلك من ايمان وهو مخصوصة  
 لعمومنا ان القبر لا يتركه اذ اعجزنا ان يتكلم به من ربه وادخله الجنة وروى  
 ان ازر والقطر ان خبرنا من فلان الا ان الله دفعته في ربه ما ذكره به صفة قوله  
 ذلك ما اضافه واستأخذه جميع (روى) فاعتقدوا ان افضل الخلق على الاكل والاكل  
 حبيب الله المصطفى صلى الله عليه وسلم كما في اصل الله تعالى في قوله انما  
 سيد ولد آدم ولا فخر روادى وسلم وقال ابن عباس ان الله جعل امة على امة  
 لا شماء وتعلم الانبياء وامسا حركت الصميمين لا يتسروا على منسوي وما ينبغي  
 لعبد ان ينزل اذا خيم من ربه فبين قنن في حركت على التواضع او على الله تعالى ان  
 يعلم انه افضل الخلق ووضعه باجل او صابره ما خور من حركت (الدين) من ان ابراهيم  
 خليل الله الا وانا حبيب الله فخليل ابراهيم خليله والتفضل بهوا اصل  
 الخلق بعدة فضل بعضهم الا جماع عمل ذلك ووجه الصحيح حين انهم ابراهيم خص  
 منه النبي صلى الله عليه وسلم في حركت عومه لوقر من عيسى ونوح كالسلافة  
 بعد ابراهيم وايضا ما سائر الانبياء ولم افع على فضل ابراهيم لفضل لولم ارا الجنة  
 في ارضوا التي من الرسل التي كروا في مشورة الا اختلاف لولا ان صاحب الجوار اجتمعا

روى البصير  
 وغيره







المستغلة

وغيره مادة الغام من الشاعري لانه ينشره الأرض من علم عالم فرس من القمانيه  
 وغيره من علم الشاعري وروى الحاكم في المستدرک وغيره حديث يقصرون  
 الكتابه لا يدل ولا يقرون على ما علم من ملاح المبرونه فسال سبيله من غير الغام  
 فلا يابى انفس ومسا بورد في ذكره عبقه من الاحاديث في كل كره لا احواله  
 لورا فغفرت في الامام الا واما الحسن الاصح او مومون ذريه ابو موسي الاشعري  
 لوامع في السنه او الحرفيه المعتمده منقح فيملا على غيره ولا التباين الى من تكلم  
 فيه بما هو في رده منه لورا فغفرت في الامام ابو القاسم لا الخبير سيد الصوفيه علما  
 علمه او عماله او صحبه كرمي مفهوم في جلا في حال من البدرع والبر على التثوير والشيل  
 والتم من التبرع يعني على الاتباع للكتابه والشنة بملام كرمي جمله من المتصوفه  
 كالتبرع في الغاهه والتم ابيه جانفا زندقه فتاحه للكتابه والشنة وهما  
 في اخر ما اورد في الاموال البري ومن تامل مادة الاسطر اليسيره وتا او دعناه  
 فيها فحس ان لم يفتح في كتابه في **في علم التفسير** علم  
 فتح فيه عن احوال الكتاب التي ميزها من جملة نزوله وسنن واو ايد والفا كنه  
 ومعانيه المتعلقة بلأفا كنه والمتعلقه بلالاعدك وخيم ذلك وهو علم فيصين  
 لم افعا على قاليها فيه لا عن المتفري من عش جلا في اسم للاصلاح جلال الدين البليغي  
 برويه ونفخت ومنه في رثبه في كتاب سماه مواضع العلوي من مواضع التبع في انسي  
 بلا تعجب العجباب وجعله خمسين نورا على في مواضع الحديث وضرا استركت  
 علميه من الا نواع صغف ما ذكره وتنتعت اسيا وتعلقه بلانواع البتة ذكرها  
 مما اعمله وارود عنها كتبا سمته التفسير في علم التفسير وحزوه بمفردته فيما حرد  
 فيه ونفخت منها حردوا كثره للتفسير ليس من امره مع بسببها جلا ان ابتداء استنباط  
 من الاعلم من البليغي وقلا في على جري ومكثرا كل مستندي فيكون فيسلا في يكثر  
 وصغيرا في يكثر في وفردته وجمسته ونسب في مؤتملا بحسب ما ذكرنا وانرا اعد  
 في التفسير ما يثري ونوعان **لا الحرفيه** في حرد في عبقه لا الفروان حرد الكلام  
 في المنزل على حرد على الفه علميه وسلا للاعجاز واستروا منه في جرح بما منزل على فحشر  
 النوراة والاعجاز وسائر الكتب وسلا الاعجاز الاحاديث الزايقه كحرد في  
 الصحيفي انه عن كرمي وعبره والافتصا على الاعجاز وانزل الفروان

في

يعتبره

لغتكم ايدى لانه عند علاج اليه بالتميين ونشر ليد بشوراء موريا لافلا وفتح يد  
 الاعجاز وميزور افهم شورا كذا لكونه اولاد ايلان من غير ان يخلو ماء ونبلا وراة  
 بعض المخلوجين به بعد المتغير مثلا وقد يخرج منسوخ التلاوة او المشوراة  
 او الحيا بقتل ما الفروان في التجمعة كذا المسمي بالبلانم خالص في توفيقها او ترفيع  
 من النبي صلى الله عليه وسلم ذلك من اذ لا يحز شيعنا لا لعلفة الكلب ينجي  
 وفتنينا له وليست سر بخلوا على الاشكال ان قد سمى كثير من النصارى اذ واتباعها  
 شورا اياهم من عندهم كذا سمى حزيفة التوراة بل انما سمى وشوراة العزاب  
 وسمى شعبان به هيمنة الباقية بل تورافية وسمى ما ينجي كثير بل لكان جسد  
 وسمى ما اخ الكثر وغيره اليه مما سمى له بالتحبير في النوع الناصب واليه تسمى  
 ونسب البعض الشوراة فكذلك لها اول ولاح ولا يخلو من تكلم الصوفى على الانية  
 وعلى الفضة نسمي كمنه من جملة المهر الا اوله من المراد بل الترفيع في الاسم ان  
 تذكيره وتسميته واقبلنا لذلك ايات كذا لكونه اية على عرش عبد المسملة واية  
 اما على عرش كورنما الفروان وكذا صورا كذا موزن فيها غيرنا او على انها منه لا كنهنا  
 ليست اية من الشوراة بل اية مستقلة للعقل كذا موزن عند نقله وليست  
 الشوراة من ذلك في الانية كذا بقتل من كلمان الفروان مقيم له بقتل وشوراة اخ  
 الانية وقال بعد ان فصلت في منة اية من الفروان اذ لا يصل وهو كلام الله في  
 الله كذا اية الكرسي او فبعضه في وهو كلامه تعالى في غير ذلك كسوراة نبت  
 كذا ذكره النبي عز الدين ابن عبد السلام وموسى بن علي جواز النفاصل بين  
 الاى والشوراة والشوراة ان عليه الا كسوراة منهم اسماء بن ابي حنيفة والعلوي  
 واليه تسمى واهى الترمذي وقال الترمذي انه الحى ان عليه جملة منى العلم والتمثيل  
 وقال ابو العباس ابن العطار العجب في ميزان الاختلاف به ذلك مع الشكوى  
 الثوار بل لا يتفصيل كعريف الجنان اعلم شورا في الفروان الباقية وحديث  
 من اعلم اية الفروان اية الكرسي وحديث من سئل عن اية الفروان اية  
 الكرسي وسئل الفروان البقرة وفيه ذلك وسمى ذمب الى المنع فان لا ياتى  
 فصل العقل عليه ونسب كصحة ان الفروان ينقسم الى اجزاء وقا فصل  
 ومقبول لان كلام الله بعضه اجزاء بعضه كتحصيل الباقية واية

فيها

التفصيل

الكرسى على غير مناهة وقد جئنا في التفسير ونقوم فرائدها أو القول في العجينة  
 أي بالنساء غير العرة لأنه يزعم أن عبادته التي أقر له ولا تزايم مع العلم حتى  
 الذاكرة الصلابة ولا يتوهم من الفزاة بل ينتقل إلى البراءة أو ما يخرج من فرائده  
 أو بالمعنى أو ما جازى وأما الحديث بالمعنى لبيان الالتماس المنفرد من  
 الفزاة أو ما يخرج (التفسير لما لا يزال) فقال على التعمية وسلم من قال في الفزاة  
 برأيه أو بما لا يعلم بل يتوهم من النار والابوة أو ودوا التزوير وعشنة وله  
 كرم معتدولة (الآثار وله) أي لا يخرج بالزوايا للمعاجب أو الفزاة أو ما يعلم  
 الفزاة المحتاج إليها والتبصر أن التفسير الشهادة على الله والفصح  
 بأنه معنى هذا الذي في مادة ابل تجزى لا ينص على الشيء على التعمية وسلم أو  
 الصحابة الذين شامروا التزوير والتوهم ولما جزم العالم بان تفسير  
 الصحابة في لفظة حكم المروءة وأما التلاويل فهو ترجيح أحد المحتملات بدون  
 التلخيص والشهادة على الله فاشتمت من ذلك ما اختلعا مما عدا من الصحابة والتلف  
 في قوله أياتا ولو كراه عند من معه فخرج عن الشيء على التعمية وسلم في قوله  
 وبعضهم فتح التلاويل أيضا كقول البيان أو الأفسوس فيها ما يرجع إلى القول  
 فكذلك وما كانا ونحوهما أو مؤاننا عشر نوماً وأما قاعدة في التفسير عشره الأول  
 والشأن في الحكيم والبر في اللاصحة أن ما نزل قبل النبوة فكثير وما بعد ما نزل من  
 نزل في المدينة أم مكة أو غيرهما من الأنساق وفيصل المكي فانزل مكة ولو غفر  
 الهجرة والمذنب ما نزل بالمدينة وعلى ما ذهبنا التواضع أو مؤاننا أو المذنب  
 فلهذا نبتغينى عشره سورة في البقرة وثلاثا قليهما) وأخرها المذنب أو الأفعال  
 وجرادله والريتم والنج والشر والآخر باب الأفعال وتالياها) أو البية والنج  
 أو الحديث والخصم وما بينهما) من الشور أو القيامة والفزاة والنزلة والتشور  
 والمعرة قلن) يسور الواد والحي والرحمن والانساء والأحلام والقباحة  
 من المذنب والآلهة أضامى المكي دليله في الترجمة ما زول من جزو العالم عن جابر  
 قال خرج ومثول لأنه على التعمية وسلم على الصحابة وفرا عليه صورة الرحمن  
 من أو لها (الشيء) ما جزمه كذا فقال لغيرنا قوله على الجنى فكذلك أحسن

قول

ولا يقال

٤٦٦



ما

وانحصر والتبر للول كثير لا يتخرج الى تمثيل هو وحده والثلاثة كما اذ اتملة كثيره وقد  
في التفسير وكسر التلغيني فسر اتمنا فبنا فلما اذ الثلاثة (سورة البقره) وقد زوروا الخ  
محدثهم بنور ما زود مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وسماه فقال في سورة  
الله صلى الله عليه وسلم فاذ انزلت على النبي لثلاثة اشهر ما سمعوا حتى اتوا به  
اشهرين فبنا الثلاثة فبنا مدينا وزوروا الجاهل بغير المشورين فحرفوا ورواها  
التي قال لا انزلت سورة الا بعظم من مكة ولا يرتفع في شأن الا بتواضع من اهل مكة  
او قوله (ان التفسير) التي اذ المائدة كما فزرت لوزان الجيهر او اليزان فربما المديونة  
القول من سورة المزينة كما في كتاب الصريح عن عائشة وكانت في شعبان سنة يسب  
وقيل سنة خمس وقيل سنة اربع او اقوا في ما ترجمه كما فيه الى الله فزرت (بني)  
في حجة الوداع كذا رواه ابوه في التفسير في الدليل او في اخرى في قوله اتملة في سورة  
فزل في يوم الفتح الى بيته مكة فيما قال ابوغنيم وروى في حجة الوداع في  
عرا فيقال وقد ان خصالا كما في قوله التمهيد في كتابه زور احمد وسعد بن ابوه ففان  
قال في كتابه يوم بدر فقتل اخي عمه وقتلت سعيد بن الغار واخذت سعيدا فاتيها النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال اذ منب فاحم خذ فخرجت وفيه قال لا يعلم الا الله فزرت اخ  
واخذ سليمان بما جاء في قوله لا يسير احبتي في سورة الانفال واما الاخرى  
فذكر بملة التلغيني اخرا في حديث ابن مسعود في قوله فبنا فزرت وقت المبارزة  
كما فيه الاشارة بما اذا في اليوم الثالث لكم كما فيكم فزرت (وبق حجة الوداع  
كلا في التفسير عن عمر او ما عاقتهم كما عاقتهم المثل ما عرفتم به في اخر سورة زوروا الخ  
بفتى اهل البيت في عسك الكرام من حديث ابى هريرة اما رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال على حمزة بن عبد المطلب في ربه فقال في قوله سبعين منهم وكان في قوله فزرت حمزة بن  
والشبي صلى الله عليه وسلم واقفا فتواتم سورة النحل وزوروا النبي من خويضا عبد  
يقوم بفتح مكة وقد كرنا ما فيه في التفسير في قوله ورواها في الفتح والي  
الاول كثير والثلاثة كما اذ اتملة كثيرا منها سورة البقره في التفسير وقسمت  
اليدين بها في قوله وزعم ايضا كما فزرت ليل ولا يست كذا قبل الفلز منها قوله  
الليلة الى ما كذا مستغيا او في اذ الفلانة في قوله النبي صلى الله عليه وسلم فاذ انزل عليه الليلة فدواه  
الصحاح اتمام فان يقال ان النبى صلى الله عليه وسلم فاذ انزل عليه الليلة فدواه وفرا في

بنا

ما

ان يستقبل القبلة فلو ما بينا اليه وقل لا زولجك وبقاها المومنين الاية جعبي  
 القينار عن عبد بن مسعود خرجت سورة بعد ما ضرب النجباء لما جنتها وكانت امر الله بحسبها لا تخفى  
 علي من يخرج منها برواها عمر فقال يا مسعود اما والله ما تقضي عليا باخر كيف تخرجي فانت  
 باذك بيات واجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ليتعسر ويبيده عزى فقالت  
 يا رسول الله خرجت ليغفر حاجتي فقال يا عمر كذا وكذا اوجي اليه وانما ليغفره بيده ما  
 وضعه فقال ان الله فراقه لكن ان تخرجي لما جنتك فسال البلغسيو والمظفلنا اذ لمالكه  
 لئلا ملاشي الملاك يخرجني للمجازة لئلا كمله الصبيغ من عبد بن مسعود حديث الابطال ورواية  
 الثلاثة التي خلفوا في براءة جعبي الصبيغ من حديث كعب فانزل الله توتنتنا حين  
 بغى الثالث الاخر من البيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند ارج سلمة والثلاثة كعب

بقالت

ابن مالك ومالك بن ابية ومر ابي الربيع التوسع السابع والمسلم في الصبيغ  
 والنيشاء والاول كذا في الثلاثة يستجوتك فالله يفتيك في الثلاثة الاية جعبي  
 صبيغ مسلم عن عمر ما واجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منار واجعت في الثلاثة  
 وما اغلج في منار وما اغلج في جبهه حتى كعب بل صبيغ في منار وقال يا عمر انك كعبك  
 اية الصبيغ التي في منار سورة النساء والثلثة كل الايات العشرة برواها عما حدثت  
 في سورة التور والقران الذي جاء في ابلا الايات عصبه منك وجعبي البغار من خبرتها  
 برواها ما راج رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج احد من اهل البيت حتى انزل عليه  
 فلا حله ما ياحذر من التبرح الحسن انه يفتخر منه مثل النجان من القرب ومورج في منار  
 من يقول القول الزين اعليته وبعنه ان في الاستدلال بما في الخبرين في الاحتمال  
 ان تكون عكث حلته وموانده في اليوم الثلاثة يفتخر منه لان في ما في الفضة في  
 كراة في مورج مشايخ وبقعنه في ما في الاملال فاذا كرا الواجر انزل الله في الثلاثة واليتي  
 احراهما في النيشاء وروي اليه في اول النيشاء والآخر في الصبيغ وروي اليه في اخرها  
 والايات التي في سورة الاحزاب في سورة الجن في قدر كل ثمانية من البرد التوسع التاسع  
 في البراءة كذا في الثلاثة التي خلفوا انزلت ويوم صلى الله عليه وسلم لوقام في بيت  
 ارج سلمة كحلها في الخبرين الثلاثة في ما في منار وما في منار وما في منار وما في منار  
 في ان عينهم ولا ينقل فلم يجمع في سورة الكوفة في صبيغ مسلم عن انما في منار رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان يوح يبين الكفر بالمشجرا اذ اعني انما في منار وما في منار وما في منار

كان في الخبرين

فقلنا ما اضمحلنا يا رسول الله فقال انزلت علي انفاشروا ففر اليهم الله الرجز ارحم  
 انما اعد علينا الكون فكل يومك وانحر ان شئت من انك فتروا ان الرابع في اقاليمه  
 جميعه فلهما من الحديث ان الشوراء فترك في تلك الاعضاء لا وقت للرأي الرسمى ما ياتي  
 في النوع فتال ومن الصحيح لا كس الاضحية ان يقال ان الفراء انزل كل في اليقظة  
 وكذا في حكم ليد في النوع من الكون المنزلة في اليقظة او عرفه عليه الكون السرس  
 وزدت فيه او تكون الاعضاء لا ليست لبقاء النوع بل لجماله التي تعجز به عن الرضى  
 وتسمى برحاء الرضى فلتب اليفالة الرابع في علمه لا لبقاء والجنوب الاخير  
 هو الضراب السرع العلام اسباب النزول وفيه فقلنا في اسمها من اللواحي  
 ولينح الاصلاح ابن جبريه قلنا في علمه لا لبقاء النفاضة لكن ما نعرفه له فمسرودة  
 فلم يفتقر او ما روي في من كذا في جزوع اية فكله من الحديث المرفوع المرفوع  
 اذ قول الصحابة فيما لا يدخل فيه لا اجتماعه فرفوع وذلك منه لاجل كونه لا سحر  
 بمفكح لا يلقب اليه لا او تابعي مرسل في انه فاسم جيب الصواب كالمسألة في  
 علم الحديث لاجل كونه لا سحر في كذا ان التلخيص فيبغناه ولا ادر في جزوي  
 ان يعم الصحابة وان يعم التلخيص فقال في الاضحية وفي الاضحية مع ان العلم  
 بينهما الاضحية والرد ومن الفصل في التلخيص فبلغ اسباب اليه في الصياحة  
 كقصة الافك ومن شهوره في الصحاح وغيره في الاستغناء في الصيغتين عن  
 عما يشكاه لا ان هذا قيل ان يشكوا فيكون له في الصحاح في كل ما اهل لها يخرج  
 ان يكون في الصحاح والمروءة في الصحاح في كل ما يشكاه الله عليه وسلم وانزل الله  
 ان الصلوة والشروة في قوله فلا جناح عليه ان يشكوا به في زور والصحاح في الصحاح  
 ان سلمان قال اسألت اسألت عن الصحاح والمروءة قال كذا في الصحاح ام الجاهلية  
 بلما جاء الاسلام اوسكننا عنهما فانزل الله له الصحاح والمروءة ليس تخالفا لله  
 او ايدا في الصحاح والصلوة خلق المفلح ومسورة اكله في الاية في زور والصحاح  
 عن انهم قال قال عمر وامفت في ذلك قلت يا رسول الله لو اتخذوا من قبل ام ابيهم  
 فصلت وقلت يا رسول الله انفسا لم يدخل عليهم البر والفاخر في امرهم في ان يشكوا  
 فقلت في اية الصحاح واجتمع على رسول الله هل الله عليه وسلم فسأله في الصحاح قلت  
 لئن مسرودا كلفن ان يهد لنا زواجا خير منكم فترك ذلك النوع في الصحاح في

كالت

في البطل

فتركوا واتخذوا  
 من معان البراهين  
 على

نزل



أول ما نزل  
من القرآن

أوّل ما نزل من القرآن هو قوله **بسم الله الرحمن الرحيم** وقيل عكسه لما نزلت آيات  
 الرعد من سورة البقرة **بسم الله الرحمن الرحيم** أوّل ما نزل قبل ذلك **يا أيها الذين آمنوا**  
**لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال رسول الله صلى الله عليه**  
**وسلم إن الله جاورنا بحور أممنا فحيث جوارنا نزلت فلا تشبهتكم الترادى فتوديت فتنكروا**  
**أما عو علي بن وعمر بن عيسى وعثمان بن عيسى فتم نكروا إلى الصمّاء فإذا انزعج بهم قيل فأخزقت**  
**رحمة ما أتيت خذ صفة بما قرئتم من قرآن الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**  
**ولا زواجاكم ولا أموالكم التي حرم الله عليكم من قرآن رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**ومن بعدك من قرآن الروحى فقال: حديثه بيننا أنه أفضى وسمعته هو نزل من السماء قبر**  
**واسه فإذا الملك الإيخاء في حراء إذا جاء السر على ثم سوي من السماء والارض فوجعت فقلت**  
**زولوا زولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا**  
**على أن ملاذ الفصح فلاح في نزلها من السماء فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا فزولوا**  
**وتجمع بين ما نزل من القرآن كانه من نزل بفيه افرا والقرآن فاجابته بما قلتم**  
**وهو المستر والسر عما نزل من القرآن من القرآن من القرآن من القرآن من القرآن من القرآن من القرآن**  
**في ليلة القدر وقيل للملكين وهيل الأربعة فقال النبي الأقران عن علي بن الحسين والثالثة**  
**عن عمر بن عبد العزيز في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقيل للملكين**  
**ثم الأربعة السبع الثالثة عشر في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقيل للملكين**  
**فقال آية الكلاله في آخر الإنشاء ورواه الشيخان عن النبي ابن علي بن أبي طالب وآية**  
**البرية) رواه الشيخان عن النبي ابن عبد الله وآية الكلاله في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**  
**الآية ورواه الشيخان عن النبي ابن عبد الله وآية الكلاله في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**  
**ابن كعب في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ورواه الشيخان عن النبي ابن عبد الله وآية الكلاله**  
**في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ورواه الشيخان عن النبي ابن عبد الله وآية الكلاله**  
**والثلاث لا المتراقر والاحاطة والآية الأولى) ما نقله جميع مجتمع ترا كونه على**  
**الكنز ما على من العلم في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وآية الكلاله في قوله لا تأكلوا**  
**أموالكم بينكم بالباطل وآية الكلاله في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وآية الكلاله**  
**في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وآية الكلاله في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**  
**فلا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وآية الكلاله في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**

جعت

ملكه

أول

الحجاب اسلفه في ذلك (والثالث) ما عالج يهل الترمذي اذا العود وما صح سنن الترمذي  
 والثالث في ابيه جعفر وجعفر بن خلف المسمى للعشيرة في اذان الصحابة (المرحوم)  
 اسلفه في ذلك لا يكسب مع الفراء لابن الزاوي والثالث ما عالج يشتم من فراء ابان التابعين  
 لغزاة او حذوها اسنادا كذا يفتنه التليفين في بلاد التفتيم وحرفا الكلام في من  
 الازراع بالفتيم بما الامير علي بن وقلنا جيب خلاصة كلام الفتيم او الفراء او ما  
 الثالث في المتواثر (وايعراب في الاول) او بل الحاد والاشارة وحرفا او في جملة  
 في ادراك ما عالج في حروف التفتيم كالفراء لابن مشغور ولذا اخ واخت من ام (والاقتضاي)  
 فيل في حله وقيل الايمان عارضا ما خبر من مجموع فرح كالفردية وثمره الفراء احد السناد  
 بما اتصل به ونفسه في حله وحسنه من منهم جمع او فورا في تلك اللبغ في الترمذي ولفردية  
 كالفراء او ما يركب بالهمزة بحلاف ما خالها لثمة الفراء ان في الحسن في والتميم او في كل  
 الاقلام عنهما بحلاف فاذا خالفة واربع سند لا فيهما فيمع بما عالج حذوا الخيرة او ما عالج  
 الصحاح في علمها في العمامة فيقال في كتاب عالج صح سنن ك في اذ انما يعنى الله الالهي  
 برفيع الله ونصب العلماء وعمال السواد في اسناده في تحميمه وبيان ما علم وقال  
 الفراء الفراء لابن مشغور والتميم والاشارة في النسخة واما الفراء في السواد الزايع  
 او فراء ابان النبي صلى الله عليه وسلم عفر لهما ابو عبد الله الحارم النبي سنة في  
 كندة في السواد كذا في النسخة في كتاب الفراء في حله في كذا في الفراء في حله في  
 كرم في الامم عن ابيه هاجع عن ابيه في اذ صلى الله عليه وسلم في فراء في حله في كرم  
 بل انما وقال صحيح علمي في كرم النبي و جعله من امر المتدرب عبد الله في اذ في كرم  
 في حله انما صلى الله عليه وسلم كذا في العلم في الرحمن الرحيم في العلم في العلم  
 الرحمن الرحيم ملكا في كرم النبي في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم  
 في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم  
 في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم  
 في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم  
 في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم  
 في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم

ما زور  
 ابن  
 كرم





حار ولاء الفرح بما لا يرضى كغيره والقبلة على اليمين اذ تصلي فيه وتحمس اليكسار وادب  
 ولا توفع على ما النسوة الثالثة (الافعاله) من ان يعنى ما لا تعنى الفاعل والبناء وادب  
 غير التفسير الا ان حيزا من الالكسار كل اليمين اياها او جعل ياءها كمنوعه ونيسر ونسرا  
 وما وديك او انتم بمعنى كين (غير ما توافقه لكم انتم) فتمت بخلاف غير ما (او) اقالا (كل) فغير  
 بالبناء (او) اياها كانا او يجهولا كمنى ونبلى (الاحتى) والذو والى وعلى ومازكنو منكم كمن  
 احترابا يبتعد التواو والمهيم بما لا يعنى كالتبنا وعصا له ودماء وخلا ولا يميل غير ما  
 شيئا الا انتم ترو ووزنن واهو ترو وخيفه وبنام به مواضع معزولة يعلمها كتاب الفراءات  
 والتمه فالتبنا والتبتم التوسع الزاد (المعروف متصل) بان يكون حرف الترو والتبنا  
 بكلمة او متصل بان يكون فاء كالمشي او الكوليم او الفراءهيهما لا ورتب حرفيها  
 فلا تالعبان تفر بما به لانه من عند المتأخرين او معانهم كولد البلاء ونصفا تفر بما اقبان  
 علم واليكسار وانما البان تفر بما اقبان تفر (ولد الفاء) نصفا تفر بما (والا) خلافه  
 فكين المتصل بغيره وانما تفر بالمتصل بان يقولوا وان تفر بغيره حرف الفاء وان يبدل  
 على فاعيه من المراد لا يترك الية الابد والبناء فوا يفر لوقد التوسع انما منس  
 (تجمعها) التمران (مواضع) او اربعة فعل (مركبة) الى الساكن قبلها بتسديد غير فوافلح  
 ووايدان (لما) بجزء من جنس (مركبة) فوافلح (بغير) اليا بعد الفتح وواو ايضرا  
 الفتح وواو بعد الكسب بوقاية تومنون ومنه معقله لا وتسهيل بينهما وبين حرف كمن  
 نحو (وا) اشفاكم بلا فعل اذا اقبلت اليه كمن وكلفا في كلمتين فوجاهه اجلهم مس  
 النسب (لا) اولياء اولياء مواضع عند الاصراع ومنه ايضا مواضع بشيئا كتاب الفراءات  
 واشرفا اليها والتبتم التوسع الشاد من الاولاد على مواضع خوجه فله او تغاريد  
 بكلمة او كلمتين (فمن) اربعة اصناع او فتح يرفع ابو عمر والمثل بكلمة (لا) مواضع  
 لتمامه فاشد لك (وا) الكهتر فاعداها فوجاهه ومنه واداء كلمة فاد عم  
 جميع الفراءات الا قبله غير ذلك واذا كان الاول شدا او منونا او تاء فخطابا  
 او تكلم وانما المتغاربان فاد عم بكلمة الفاعل المتبنا على فاعلهما الكلام بصير جمع  
 المذكور ففتح والكهتر فاعداها فوجاهه وكلمتين حرفيا معزولة موضع خطها كتب  
 الفراءات واشرفا اليها والتبتم (ومنها) ما يرجع الى مبتدأ والالفاء وشر تبعة  
 الاول (لا) (ومنها) او معنى (لا) باها كالتبتم يخرج الى البعث عن فاعله اللغة او جمع

والنزيه

كلمتين

من

كز

النفل) والكتب المصنعة فيه فلا تكسر في ما قبله ومما يفتقر الى ما قبله  
 العزيم ومما يفتقر الى ما قبله في الالف والهمزة في عيادة الاعتذار وقتل  
 العنانية في الشاة المقرب) بتسديد الراء ومما يفتقر الى ما قبله في معنى  
 وضع لثة في غير لغتهم واختلفت في فروعها الفراءه يقال فرغ نفع كلا المشكلا  
 للكرة بما يشبهه في الالف والضعف بما في الالف والزيادة الرجم بما في الالف والاسبيل  
 الكبر المشهور بالافارسية او الانفاس) الفرك بالرومية وجمعنا غوستي  
 لبقلا ونحمت في ابيك ومنها لا مشبوري والشدس والسلسيل وكل فور وناشيئة  
 ايل وغيرهما وانكرنا الجمهور في الالف والفاء في الالف والفاء في الالف  
 فيما لغته فيهم حزاما ان يكون لفظ في الفراءه غير عربي وقد فارق على فراءه انا غير  
 واجساب غيرهم بل في زيادة الالف في الالف لا تفرجه عن فراءه بل في الفاء في  
 العربية التي بها الالف جارية لا تفرج بها عن فراءه عربية وبالعكس الثالث  
 في الجملان وسيلة تم بينه بل في الالف المستعمل في غير ما وضع له ولد انواع كثيرة  
 جدا استعملها في التثنية والجمع والاسم في الجملان الفراءه وتصنيفا والمزكور هنا  
 من الالف بعد اختصار حرفي ومما يفتقر اليه غير كل فراءه او على غير فراءه  
 فعدنا اننا انبتنا كويتا وبلد فارس يوسفا او فارسا او فراءه او فراءه او فراءه  
 غروفه كرميل اي في الفراءه ويشترط جمع عرب بعضها في استعمال الكل واجرم الثلاثة  
 موضع الالف في الالف من المشهور والاسم وسئلوا عن فراءه او فراءه او فراءه  
 الجمع او الالف في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف  
 كغيره في الالف في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف  
 كرتي اي كرتا بعد كرتا او في الالف في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف  
 المشهور ما في الالف في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف  
 للغيره في الالف في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف  
 من خواص الالف في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف  
 في الالف في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف او الفاء في الالف  
 استعمال لفظ غير الاعمال للمعاني نحو ولله يفتقر في الالف في الالف او الفاء في الالف  
 على الملا بركة والتعليق وهو موضع لغير الاعمال لا في الالف في الالف او الفاء في الالف

لغة

بلا

لغة

لكن قد وارتكبه الاكبر في مثل ذلك فتخلينا الغافل المشرف والذليل المتفاني واذا  
من التكلم والمنكذب والغيبه الى واخر منها نحو ذلك يقع اذ يراى كغيره نحو اذ التفت  
به اذ تملك وحسنه من الله الذي يرسل الرياح بتغيير سماتها وجسدها ومكانها ذكره ابو  
بمعين في انواع الهجاز والاصواب لانه ليس فيها اسم من انواع المنكبا بل انه حقيقيه  
ونزل لم تذكره في التثنيه بل في الهجاز واخبروا له بل بالاصحاح نحو واستنزل الغريمه  
ومعجله فسماها في هذه الاقسام لا في زيادة له نحو ونسيت كل ما قصه فانتم كما نحو ولا تسيء  
ثم كذا استعملوا في قولهم في محبتك حبسنا فانما يا سمانه اذ بشرنا ما جئناك  
(استب) نحو في قوله يا سمانه اذ بشرنا ما جئناك (الواحد) (المستزاد)  
ومر ليط له معنيين ومنه قوله انه كئيب لفته الفوه (المبتدأ والظهور) ورويل (كلمة تفرق  
فواديه) جميع كذا رواه القتيبي عن حديث ابن سيرين عن ابي ذر الرضائي (الواحد) (المستزاد)  
للثاب غير محبت الثواب والاقبال التزنيه نحو انه كذا ثوابا او المولى (المستزاد) (المستزاد)  
او الغريم لظن الرشد واسم واديه جميع كذا له اذ لم يمتنعوه في قوله تعالى فصوره يلقون  
عبيد رواه المالك في المستزاد كذا في قوله تعالى فصوره يلقون  
(والظاهر) (الحجاز) والاستقبال على الراجح من افعال ميبينه كتبدل الغمرية (المستزاد)  
(المستزاد) وهو ليدركه بازا ومضى واجد ومعه لغزاه كئيب لفته الفوه (المستزاد) (المستزاد)  
بمعنى سمويه لادراك النسيان وبلدنا (الظهور) حيث تدها كلامه جلوه خلاصه في (المستزاد)  
(المستزاد) او (المستزاد) (المستزاد) بمعنى ذوق البحر (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد)  
او (المستزاد) او (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد)  
(المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد)  
(المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد)  
(المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد)  
(المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد) (المستزاد)

علمون

والشاعري

قوله تعالى وانهم مثل الجن اذا اذى بالحقاء افرقنا الالوية شمسهم وهم يمتاع بناء على  
 نزهة الانبياء بازل كل واحد منهم ثم تكسر او تعتقده بعد تبيينه مثل الذين عملوا التوراة فلحق  
 بعملهم كمثل العمل الالوية شمسهم بعملهم التوراة وعزم عملهم بما فيها باجماعهم وعلمه ذلك  
 فمع ما فيه يوافق عدمه لا يتفاجأ ومنها ما يوافق التي فباحث المفاضة المتعلقة بال  
 ومراة وقتة عشر الاول لا التعلق التولية على عمومهم او وقتة اخرى اذا قام على الاثر  
 بقوله ومعهم الذين اخضعوا لفرعون اياهم بتعليق الميتة غير من المظن ومدينة التمسك  
 والنجارة او لم يورد كقولهم ايها الذي يمتل فيه تخصيص الالوية قوله تعالى والذئب وكل شئ  
 عليهم كما انه تعالى عالم بكل شئ والكليات والنجارية ونحوه فعل على علمهم من نفس  
 واحدة او اذع قبل المذاكرين بذلك ومعهم بالبسم كلهم من ذرية فلنش والقائم  
 ان من ذلك خربت عليكم اقرها نكح الالوية فان في جميع النور الجمع المضاف والتمهيد  
 فيما الآتية والثالث لا يقع المخصوص والتعلق ان يرد في المخصوص الاول كقوله  
 كنفه يصر قوله تعالى والذئب كما يتبصر ما تبصره فلا تفرد به نعم الجاهل والالوية  
 والصغير في قوله تعالى والذئب كالعامل الاجل ان يصر في علمي وقوله والذئب يبصر  
 الالوية لوالذئب كقوله تعالى ان يجرى الناس في اسرار البهائم والذئب عليه ولم يجمع  
 ما في الناس من الخصال فيمجدوا الذين قال لهم الناس ان اوزعهم وسعده ان يتبعوا  
 ايضا فمعلق كثير في تفسیر الموقنين من الخروج بها فانه لو اقرها بنهما ان الاول عينية  
 لانه استعمل في فروع له ثم ختم منه ان بعض الخبير في والذئب بخارج الاخذ استعمل من  
 اول وماله في بعض فوا وضع له لو ان فرقة الفاية علفية في فرقة الاول في طيفه من ثم  
 او استثناء او غيره ذلك لو يجوز ان يرد بعد واحد كما تقيى في الاول ولا  
 يراه في انما لجمع الترابيع او ما يفرق من الكتاب (بالصحة من كتاب) خلافا لمؤيد  
 قال تعالى وانزلنا اليك الذكورية للناس عاقل الهمم او وادع كثير وصوابه شواترنا  
 في الخادماك ومثال ذلك تخصيص وعزم الربوا بالاعرايا الثابت بخبر النصفين  
 وحقت عليه الميتة وانتم يجرى اجلت لنا صفتان ووقلت (شمسك والجراد والكبد  
 والذئبان رواه الحاكم وابو عاصم من حديث ابن عمر بن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى  
 معوية وعني المستر واسناد الهمم ويتبين صفة ايات المواثيق غير القائل والمخالف  
 في الذين الماخرفين الاحكام في الصحبة الجاهل من فاعلم من ارمي الكتاب والاشارة

حكك

تجيد

وهو المخرول  
 بما شقوه  
 على من  
 في قوله تعالى

منه



عشر من لعلته (ولم يرد الاله) قوله فعل (حتى بعد كذا البرية) وقوله (وغيرها من ايمانها)  
 واولها وما الاية وقوله (والاعمالين بملئها) وقوله (وخاصة من اعلم الالهيون انهم)  
 مائة الالهيات اربعة احادية في الالهية حثنا حديث الالهيتين ايمانها انما اقل الناس  
 حتى صغرنا ان الاله الا الله فانه يعلم جميع اذ والبرية والندانية خلقت حديث  
 (وما ايمان من حوثها) رواه الحاكم من حديث سعيد وقال جميع على ثم كمال السنين وابره اورد  
 والتميز والتميز من حديث ابي واقر بفتح ما فخرج من البيمة وعن جنة فموقيت اسيد  
 كالميت في التماسه مع اه العرف وغره كالم اذ اخرج في الجملة لا اعتناء الله به  
 الاية والسنة فصحت حديث السنن وغيره لا يخلو العرف لغويا وان العاقل  
 يا خرمع العشر ما فيها اجماع والبرية خلقت (التميز عن الصلاة في الارواح  
 الا الكروية) العزم في الصميمين وغيرهما فانه يعلم في صلاة الارواح ايضا  
 (الساح في المجرى في تضرع دلالة) كذلك في غيره لدلالة كد في العجز والظن  
 (ويما في السنة المني غدا في) (الساح في المجرى في تضرع دلالة) كد في العجز والظن  
 كقولنا (الساح في المني غدا في) (الساح في المجرى في تضرع دلالة) كد في العجز والظن  
 الفلاح على تنجيد الله عز كالمرا (تلاميذ) (وغيرها من ايمانها) (وما ايمان من حوثها)  
 عا واين حكمه المنكوف نحو لا تقل لهما اف وانه يعجز عن الصبح من باب اوتي  
 (ويعلم في) (وغيرها من ايمانها) (وما ايمان من حوثها) (وما ايمان من حوثها)  
 في العشر بخلاف عجم (ووشمكم) فخر وان كن اولان حمل فانفعوا علمتها اي غير اولان  
 ايجل لا يجب الا نفاق علمتها (وعمارة) فخر وان كلفها اجلا قبل ان من غير حتى  
 تنكح زوجها غير ابي فاذا انكحت قبل اللادول بشمكم (وعود) فخر وان حله من فانس  
 (ولا اذل ولا اكثر الشاسع والعاشر) الكلى والمفيد وحكمه الاله والاعلى  
 ابناء (اذا امك) (وكذا جازة النقل واليهما) فيقولان في الاله واليهما  
 واهلكت في التامية فحملنا عليها بلا فخر فيهما (الامومة) فانه لم يكن كذا في رفاة  
 اكلمن فلم يتركه تتابع ولا فخر في وفد فيسرع الكبار في التسامع وجمع التمتع  
 بالتعريف بل يمكن حمل وهدان عليها لتسايمها واعلى اعزها اعز المخرج يقع على  
 (كلا في العاشر عشر والثاني عشر) (الساح في المني غدا في) (الساح في المني غدا في)  
 تمنانيا لا فخر في وكل منسوخ بالقول فانسحة ما فخر في التامية (الا انا في)

عشر من لعلته  
 واولها وما الاية  
 مائة الالهيات  
 حتى صغرنا  
 (وما ايمان من حوثها)  
 والتميز والتميز  
 كالميت في التماسه  
 الاية والسنة  
 يا خرمع العشر  
 (الساح في المجرى في تضرع دلالة)  
 (ويما في السنة المني غدا في)  
 كقولنا (الساح في المني غدا في)  
 الفلاح على تنجيد الله عز كالمرا (تلاميذ) (وغيرها من ايمانها) (وما ايمان من حوثها)  
 عا واين حكمه المنكوف نحو لا تقل لهما اف وانه يعجز عن الصبح من باب اوتي  
 (ويعلم في) (وغيرها من ايمانها) (وما ايمان من حوثها) (وما ايمان من حوثها)  
 في العشر بخلاف عجم (ووشمكم) فخر وان كن اولان حمل فانفعوا علمتها اي غير اولان  
 ايجل لا يجب الا نفاق علمتها (وعمارة) فخر وان كلفها اجلا قبل ان من غير حتى  
 تنكح زوجها غير ابي فاذا انكحت قبل اللادول بشمكم (وعود) فخر وان حله من فانس  
 (ولا اذل ولا اكثر الشاسع والعاشر) الكلى والمفيد وحكمه الاله والاعلى  
 ابناء (اذا امك) (وكذا جازة النقل واليهما) فيقولان في الاله واليهما  
 واهلكت في التامية فحملنا عليها بلا فخر فيهما (الامومة) فانه لم يكن كذا في رفاة  
 اكلمن فلم يتركه تتابع ولا فخر في وفد فيسرع الكبار في التسامع وجمع التمتع  
 بالتعريف بل يمكن حمل وهدان عليها لتسايمها واعلى اعزها اعز المخرج يقع على  
 (كلا في العاشر عشر والثاني عشر) (الساح في المني غدا في) (الساح في المني غدا في)  
 تمنانيا لا فخر في وكل منسوخ بالقول فانسحة ما فخر في التامية (الا انا في)



بش

خمسة وعشرون) اذع ونوح وادرسو ابراهيم واسماعيل واسماعيل وديعوث وديعوث  
 ولوريم ونورد وصلاح وشعبا ورموس ومكارون وداود وسليمان وايرس وفوال بقول  
 ويوسف واليناس واليشع وزكرياء وييسو ويمسي ومحمد هلوانا الله وسلاوة عليهم  
 اجمعين اورا من اسماء الامم المذكورة اربعة اسماء اسميلا وعارون وما روت  
 من اسماء ذكره البلقين وزد فله التميم الرعز والتميم والكله وقعبير اورا  
 من اسماء رعيهم ابيليس وفارون وكله اورا وبعث اورا والتميم (وقعبير) و  
 ربح صلاح كما في حديث رواه الجاهل اذ روي و ابراهيم عمارا واخوه ما روي وليس رفا  
 موسى يعي لتي مزع المقيم ابي شعبة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
 نجران فقاتلوا في السنة ثمان مائة واختر مرون وفز كلاء بين قوسو ويمسي فاكان  
 اذ رفا اجنهم مبعث الرسول الله صلى الله عليه وسلم فاجنهم فقاتلوا اخبرهم  
 انهم كانوا يسمون بانبياءهم والصائين قبلهم اوعر موسى الصحابة زكريا  
 حارثة المراكزيه الاحزاب الاثني عشر الاثني عشر لم يكن فيه عيب ابليس  
 واسمه عمنرا العزوي ولسر الخيز كريا شمه لانه خرا مة عا وقيل للاساقلة الى  
 انا وصيه الى الثقب وكان كني به لانه ان حنيه الفاتس في الاقبا ذواتهم في  
 اسمه لاسكندر على الاشتهر لقب بذلك لانفقا فاسرو التزوج وقيل لانه دخل  
 النور والقلمة وقيل لانه كلاء براسه شبه الفريسي وقيل لانه ذواته وقيل  
 زاوية النور انه اخذ يفتي المسمي بالمسيح عيسى ابن مريم لقب به اقامسة  
 السياحة اوله كلاء فيسيه الفريسي للاعتراف به (عزوي) اسمه في التوراة  
 مصعب الاحاب واليهما مومنا في مومنا في التوراة بمولاه اسمه ورحم قيل اهل  
 التوراة (يسر) قوله فعل وجاء رجل من اهل المدينة يبيع اسمه عيب  
 ابن مومنا النيران فتو موسى في التوراة الكيف التوراة من نور الرجل في التوراة  
 (يسر) قوله في التوراة قوله فعل وقال رجل من الذين يبيعونهما التوراة  
 وكالب في موسى اسمها في التوراة في التوراة التوراة التوراة وكثير  
 التوراة في التوراة التوراة اسمها في التوراة التوراة التوراة التوراة  
 قوله فعل في التوراة التوراة التوراة التوراة التوراة التوراة  
 في التوراة التوراة التوراة التوراة التوراة التوراة التوراة التوراة

يستوعبها

تعتية وفيل فوهة اخوة زاد وفيه نون (المجلى) الزية فصحة الزية قوله وكانه وراه عم ولد  
اسمه (حزب من برد) كلاهما بوزن ضم (الترجم) اسمه (الكميم او فهديه او فهدية او فهدية)  
اسمها (واعميل) مسرعا فاذ كثرة اليليين في مفاد المواقف ووراءه انك افوال الم  
سرد فلما جاء التميم (قوى) اية اليه ما (تعا الفؤال كنيه) جلا ولم يستوعبها ابن  
(اليليين) ولا فاذ (وهيها تصيغا مشتق) للشهيلي والجزيرة جماعة وفسر  
استوعبها التميم بل اذع منها شيئا ورتبها على فصول ولقد اجمع في  
(اد الحروف علم بقواي) اي فواي اعز او فغ فهدية اعوان  
(الشرو المش) من حجة وحسن وضعها وعمل ووزن وكيفية التمثل والاداء  
وهيها الرجال وغير ذلك والشئ لا اخبار عن كرم من التي مسر فهدية كان  
سرايه فعتبر لا اعتقادا لمعها كرمه في عهد الحروف وضعه او من الشهور  
فما ارفع وعمل من سبع التليل ان الشئ بعد الى فاهله والمتن فاهله  
ايه عمالية الشئ الكلال من الترائفة وسوا المبالغة في العناية لانهما في  
الشرو او من مائة الكبر اذا اشفت جلا في بيته واستمع جنتها وكان الشئ  
استخرج المتن اوسى المتن يدومها ملكا وارتفع من الاثر لانه المشرف في  
بالشرف ويعد فسم ان اول من صفا في مفاد الفواي الفاخر ابو محمد الراضع فوي  
عمل فيه كتلة في الفاضل ولم يستوعب والعام ولم يتز في ولا في ثم ابر فجمع  
الاصناف ثم الخطب ففصلا الكفاية في فواي الرواية والجامع الا ابا  
الشيخ والشايع وصنف في افواج من الابن كتابا معرولة كنيه حشر فالنواع  
توفكر من ففكة كل من انصفا علم ان المفرد في عميال على كتبه لتسوان جلا  
الشيخ فني اوس ابن الصلاح فجمع ففتم في المشهور واطلا شيئا بفرض ولما  
ولي فدر في ارا الحرفي الاسم في بعض ففتم وفتح انواعه ولخصها واعتمس  
بفلقها في المكتب فجمع ففتم ففتم وفتات ففتم ففتم على كتبه المقول  
والتي في جمع كل ففتم ومكول (الجنير) يعني الحريف وفيل اعمنه لان ففتم  
كم ففتم (بانه احاطت العادة فواي ففتم على اكثر اوز ففتم منها ففتم ففتم  
وانصفا بركة ففتم ففتم ففتم ففتم ففتم ففتم ففتم ففتم ففتم ففتم ففتم  
فوجب الولوج اليليين فلا يحتاج الى ايض من حال رجاله فان ابن الصلاح وملائه



بن دينار

تحريف النعمي عن بيع الولاء وعن عهده تفسر به عبد الله بن دينار عن ابن عمر وقد  
 يفسر به زارعي ذلك المنزه كتحريف شعبا الدينان فبرده ابنه صالح عن ابن عمر  
 وتفسر به عبد الله بن دينار عن ابي هلال وفيه يسمي التبريد في جميع رواته او كثر مع  
 وفي مشرنا ليزار والمجمع الاوسط للكاتب انه اصله كنيه لا لزاله ومنه ما حصل التبريد  
 بدبا المتبينة التي تخص مغربي وان كان التحريف في نفسه مشهورا ويسمى البرد اليقيني  
 (روى في) اية الاخذ بانفسه الثلاثة ففهما (مقبولة) وعينه (قال اول) اية المقبول  
 لان نقله عن ذلك تلح الصفة مثل الشريعة مغلل وانما ذهب في شرحه بالاعز  
 القاسم والجهول والعدالة فلكه تمنع من ارتكاب كنيه او اصرار على صغيره بحيث  
 تغلب على حسنة كما انقروا عليه السابعي ورسا ليعني والمزاد به صنفه الهزبان  
 يثبت فاسمعه بحيث يتمكن من استعماله في سناء او الكتاب بان يصره لزيد من  
 سمع فيه وصحيفة التي يورد ومنه فعل المغفل وبما تلحق احد هذا الماخوذة في حيد  
 الجنس ويعبر لنا مثل الشريعة ومنه ما نصب على الحال فالحال يتصل مشرنا بانفسه  
 لا اقية ولما نعت المغلل والشاذ بلا يسمي في من ذلك كنيه ما (ويشعار) في القية  
 في الفول بحيث صيغ حاله واشتمار مع بالتحفيق والترجع وتغير كنيه عن حيد واحتميا كنيه  
 ولما لا ينعوا على ان اصح التحريف ما اتفق على اخراجه الشيخان ثم قال انه وجد في الخبر  
 ثم نقله ثم ما كان على من كنيه ثم على من كنيه البغاري ثم نقله ثم كنيه مما وان كنيه اخبر حيد  
 اصح من كنيه ابن جتان وابن حبان اصح من مشرنا في الحال لتباوتهم في الاحتياك  
 وعن المرتبة انقلبا ما امكن عليه بعض الالوية لانه اهم الاسانيد كالتابعي  
 عن مالك عن فاجع عن ابن عمر ولا نزع عن صالح عن ابيه وابن سيرين عن عبيد بن عمير  
 والنعبي عن علي بن ابي مسعود ودور فالح كرواية يبرس عن عبد الله بن ابي جرد  
 عن ابيه عن جرد عن ابي موسى ويحيى بن سلمة عن فلاح عن ابي جرد عن ذلك كنيه  
 عن ابيه عن ابي مريم او اقله عن ابيه عن ابي بن شير (وقال حقا لا يثبت) اية فراج  
 وجوده في النسخ وكه (الجنس) وهو نشاري العجمي في الاحتياج به وان كان ورنه  
 وتباوت قبله لانه ما قبل به حيد كرواية عمر بن شعيب عن ابيه عن جرد وعن حيد  
 اسمان عن عاصم عن جابر (ورز زيادة لرواها) او العجمي والسنن اية البرد لا تضاهي  
 على غيره (وهو غير لانه) في تحريف المشغل ومساواة الخ تشار رواية في مشرنا

ان

شرك

ابن عمر

فاد



الرافعة ومواد ري بينا والمزججات كيمي وعلينا علم اصول اللفظ (او يرف)  
 عن الرجل باخرجاتي وكفرتم حج وسيا تاله مثلا في ذلك قول لوالله والنسبان  
 ورافعة غير انما المتابع بما لكتم قبله فخذ للراوية بعد بمثابة تامة او يستجد  
 فضا مزجا لظاهرا ويستجد بينا التفرقة مثلا لما رواه الشافعي في اللغ  
 عن مالك بن عمر بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 الشهر قسح وعشرون فلا تفرقوا احسروا النملال ولما تفرقوا احسروا قروا فاشم  
 عليكم بما كملوا العزلة فلا تفرقوا في كتمت فرج الشافعي بعد ما اذا اللغ  
 فانه لان الصابا فالك روه عند بلوغه فان عمم عليكم بما فرزوا له لا كتم  
 تابع المتابع الفعش عن مالك اخبره عنه البخاري ومي متبعة تامة وانسد  
 متبعة فاص له في كتمت ابن عمي رواية بما صرح به محمد بن ابي عمير بن زبير عن  
 جده بن عبد الله بن عمر بلوغه فكم لو انك لاني وفي صحيح مسلم من رواية غير الله بن عمر  
 عن تابع عن ابن عم بلوغه بما فرزوا فلا تفرقوا ولا تفرقوا المتابعة بنسبها باللفظ  
 بل ولو جازت بالمعنى كفي نعم تفرقوا وكوفنا من رواية ذلك الصواب (او كوا)  
 (وقتي يمشهد) في اللفظ والمعنى او في المعنى فكم من رواية صحابي في اخر  
 (وقال الشافعي) في اللفظ والمعنى او في المعنى فكم من رواية صحابي في اخر  
 حني عن ابن عباس بن عمر بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر سره بلوغه  
 وما رواه البخاري من رواية غير بن زبير عن ابن عمر بلوغه فكم  
 بما كملوا عزلة شعبة فلا تفرقوا وخبر في المتابعة بما حصل باللفظ سره كذا  
 من رواية ذلك الصواب (او كوا) في اللفظ والمعنى كذا وقد يكتل  
 اخبرها على الاخر واللام سهل او تفرقوا من الخبر من ما يجوز المعنى والمسانيد  
 وتيمهما (الذي) او للمعنى الذي يمكن ان يفرق وليعلمه بل له فتابع او لا اعتبار  
 اية يمتد ذلك او اللفظ وان كان يكون زوال اللفظ (او كوا) في المعنى بعض رجال  
 (اشهد او كان كان) اللفظ (من اول الخبر) سره كذا في التناظر واجرا او  
 اكثر ولو كل رجاله وفيه فلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقسرا  
 التفرق كثير صحيح البخاري قال ابن ابي كمال وخبره انه انما في حقيقة التفرق  
 فذالك وزود له على انه ثبت اشنا ذل عندنا وانما خبره عن اللفظ والاكثرو

قوله  
 او شافعي

قوله



م

ويذكر في بعض النسخ ان شاء غيرهم في قوله ليعلم بما لا يستأنف فلم يقع من وجهه واخر  
 (او) كان (يقول التلوي في مثل) بل ينزلها لنا بعض كبر الكلا او صغير اقل من قول  
 الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وانما رد الجمل بمال المتألفه اذ يحتمل  
 ان يكون ضمما بارائه يكون قابعا وعلى التلوي يحتمل ان يكون ضعيفا وان يكونه نقشة  
 وعلى التلوي يحتمل ان يكون حمل عن ضماني وان يكون حمل عن تابعه واخر وعلى التلوي  
 ويعود الاحتمال السابق ويتعدوا الى ان لا فتاوية لم يعقلوا والى سنة او شغباستفا  
 اذ مر اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعضهم ولم يزل يحتمل في قول  
 فان المراد من سفل منه الضمان اذ لم يرد ان المتألفه صحته بل يرد (او) وكان  
 السفل بعد (غيره) او غير التابعين ما لم يكون من انشاء الاستناد جاء كل واحد يقرب  
 واحدا وما قلبي بمصاعرا اوله لا يفتقد ولا (او) ما كان بوا حوا او اكثر لا على  
 التلوي بل من موضوعين من الاستناد او اكثر فهو لا يفتقد مع بيان غير السفل بحيث  
 لا يرد في الاية الجزاء المتكلم عن حمل على الاستناد وكمن الحديث للكون  
 الراوي ارسل عن غيره لغيره اياها عالم يصح منه او قولك يفتح اللام والقاع على  
 لذلك فيكون مستقيم على غيرك وهو نقشة لم يقبل من روايات الا ما صرح  
 به في الحديث (واما) ان يكون الرد (او) الراوية (او) ان كان للكتاب (او) في  
 الحديث باجمعه وعنده صلى الله عليه وسلم عالم يقبل منه ذلك في قوله (او) في قوله  
 من المردود (او) عرف بلامه ان الراوية هو جمع وبعضه ابن درر كما في نسخة الحديث  
 ملكة قوية واكمل مع تابع منه ان يكون متافضا للنص الفري وان او السنة المتولاه  
 او الاجماع الفصحى او صحح العقل حيث لا يفضل منه من ذلك التلوي بل ومنه  
 ما يرد من حال الراوية في موضع لغيا بن ابراهيم حيث دخل على النبي فوجد  
 يلعب بالجماع مستانفا في الحال انشاء الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تسبي الا  
 في نفل او خد او خاخر او جناح فزاد في الحديث او جناح وعرف المصنف انه كثر الاجله  
 فلم يرد في الجماع في قوله (او) في قوله (او) في قوله (او) في قوله (او) في قوله (او)  
 كعصا التلوي او ذرية العجماء والاسراء يلبسان اوريا خذ خذينة ضعيف  
 الاستناد فيركب له استناد العجماء في قوله (او) في قوله (او) في قوله (او) في قوله (او)  
 كالتلوي فذ او غلبة الجمل كعصا التلوي في قوله (او) في قوله (او) في قوله (او) في قوله (او)

قول

بوز

لنقل

اورده القصية كعبه المفايرين او اتباع مزي بعد الرضا او الاغراب لنفسه  
 الاستتار واجتمع من يتردد على قمم ذلك كله قبل كبر الخو من قمم  
 الكذب على وشرك الله صلى الله عليه وسلم ويمتلى قمم رواية الموضوع الاقم ونا  
 يتيان خاله بحديث فسلم من خزي عنده بحديث بزوانه كذب بمنزله الكاذب  
 واوهمته اية تهنئا الراوي والكذب بل لا يروى ذلك الحديث الا من جمته ويكرهنا  
 للفراغ المعروفة او عرف بالاكذب في كذا ولم يخلص منه فوعده في الحديث (قمم ورك)  
 وموافقا من الموضوع او محض غلظكم في الراوي او كثرته (او غفلة) عن الاقناع  
 واوهمته كم بغير الوضع والبرهنة (بمنكر او وهم) كما بان تفوق الغراب على وهم زاوية  
 من وحل قمم سئل او فني كبح او اذ حال حديث في حديث او نحو ذلك من التوادح (بمقلد)  
 ويعرف ذلك بكثره الشيع جمع الطرق وموسى التمس انواع علوم الحديث وادفنا  
 لا اوهمته بتقييم السنن بان يروى جماعة الحديث باسما غير مختلفة فيرويه عنهم  
 راو وهم الكمل على استاد واحد منته ولا يبين او يكون كبر المتنا عن ذرا او استاد  
 وكفه الاخر شاخ فيرويه عنه تماما بالاسناد الاول او يروى متينين مختلفين ثم  
 استادان يواحد او يروى اخرهما او يرويه في الاخر فاليعنى الاول او يروى اسنا  
 ثم يعرفه بكثره فيقول كذا في قيل نقصد ببعض في سمعة اذ من ذالك  
 الاستاد فيرويه عنه به (او يرويه) اية جزاك فيسمى مزج السنن او يترجم وفوق  
 لم يزوج كما اول الحديث او اذ اذ او وسخه (او مزج المتين) ويعرف بوزود له في جلا من  
 كرمين اخرى او تتفق الراوي من ذلك او نحو الحديث اسغوا الرخصة وتدل للاغراب  
 من اسنا في صدره مزج من كلامه اذ من يروى وحديث ابن مسعود في التنهد ووجه  
 باذ افلتنا ذلك ففقدت كذا في الحديث بل انما ذام مزج من قول ابن مسعود  
 وحديث من حسره كره او ان يبيد بليته فذا اجفوله او ان يبيد مزج فان من كذا في قوله  
 ابن ابي عمير زاوية او متفرج كم وتاجيه للاستاذ او المتين (بمقلوب) كره ليش كعب  
 وكعبا بان في لان اسم اخرهما اسم اذ الاخر وكسريت ا. بغيره لا يعرفه سلمه والسبعة  
 الذين يقالهم الله في كمال كرمه فبيد وزجل ففقدت بصرفه فلا خبا ما حتى  
 لا تعم بينه فاقبى شماله فمزاها انقلابا قبل احد الروايات وانما مولانا نعلم  
 شمالا تبنى يمينه كما في الصميمين اذ اربا في ال (لراو او لفيك شاخ) (ولام مزج)

مزج او مزج  
سواء

للمعزى الروايتين على الاخرى (تبعه كذا) كذا رواه ابو داود وابن ماجه عن رواه  
 اسما عيل بن اقية بنى ابي عمرو بن يحيى بن خزيمة عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي  
 علي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 ابن المدائني وغيره ما كذا رواه شعيبان الثوري عنه عن ابي بصير عن ابي بصير  
 ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عفا عن الزكاة رواه ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 بل اعمد على الرابع (او تغييره فخط بهما او شك في معرفة) وفرد عنه ذال  
 العشرة والبراز فكنى مثال الاول المعنى فلا ذكره الا في نسخة ابا ابي بصير  
 امل حديث في علاج عقله وان بعد ستا من سوال وقال شيئا با الشير المجهمة  
 واليه التفتية وبه الاستدلال فلا ذكره ايضا ابا بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 الله عليه وسلم من بين سليم ومنهم عتبة بن البرزخ فالد بالمرحله والبراز المجهمة  
 وانما هو بالنزول والمهمله ومثال الثلاثة كتصحيحا سليم بن سليم او عن نفسه  
 اوله يجوز الا في حال انزال اللفظ من الحديث (لما زاد) له او في قوله (ما يورث  
 الحديث) منهم الا لا يورث من الا بالما لا يكما بن ومن حذف ما لم يعل  
 كما مستفتاه وشكره وانقله لم يعرف فيه ذلك وشكره اهل لا يكون مما تغرد ابي بصير  
 كذا في ذلك رواه ابا بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 التحريف وقامه لوقار حتى المعنى ابا بصير لا يكون اللفظ مستعملا بعبارة او بكثرة الا  
 في قوله دفعة واحتميم في الحالة الاولى والى الكتب المصنفة في العربية ككتاب  
 ابي بصير الفاسم من سماع ابي بصير المعروف والقباب للفرغ من نفسه والتمانية للشيخ  
 الاثني عشر ومن اجمع كتب العربية واسمها فانتدوا لبيع احوال قليل فيه وقيل  
 عن علي بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 الكتب المصنفة في (المشكلة) ككتاب الكماور والخطباء وابن عتير لبرذون  
 ليمتالته (معها) في قوله للشيخ وقابعد ابي وامان يكون الرد ليمتالته الراوند  
 وذلك انما (من ذكره في الحديث) دور ما اشتهر به وصحفا في ذلك الجاهل عن ابي  
 الغنوي بن شعيب والنخبة مسألة محزون الساب بن ابي بصير انكسرت فبعضهم

عقل

فاحتميم ومعنى اختصار  
 الروايتين لنفسه على  
 ابن ابي بصير وقال في القصة  
 على الحرفين ما نقله عن  
 الحرفين في قول  
 اول من احسن في  
 معناه في القصة  
 (تبعه)  
 وقوم الذين رواه  
 الاثر انما اعلموا  
 خصصه مع رواه  
 في القصة

بشر

او حوله فقال عمر بن الخطاب وسمي بعضهم حماد بن السائب وكناه بعضهم ابا النضر  
 وبعضهم ابا سعيد وبعضهم ابا مشاع وكان يكنى ابا جماعة وهو واحد او نزار  
 رواية اخرى فقلتما وكنيت بوايه من اهل النضر الوحدانية وهو من اهل بيرو وعندهما  
 واحد وهو صنفه في ذلك مثل (او ايتناج احمد) اختصار ابي الرازي عنده  
 كقول من في بلاد ماوراء النهر او رجل او بعضهم او ابي بلان وبيرو يعرف احمد بن زورده  
 مسمى من كرمين داني (جان سموي) الرازي وواحد عندهم بلان رواية (واحد)  
 بلان في بيرو عنه بنحو (الجمهر القبي) ولا يقبل كذا لانه لا يعرف (او) سمى  
 وزورده عنه اكثر من واحد لا كذا (موقوف) ولم يخرج (في الحال) ان يجهل الحال  
 ويسمى ايضا المشهور وقد اختلف في قبوله في بلاد الجمهر وصحح النووي  
 وبنحو القبول وقد ان شيخ الاسلام التتبع في الوفا الى استبانة حاله او  
 ليرد عنه معكم على اسباب الرد والمبتدع ان كرم بوايه انه لا يقبل بلان في كرم  
 قبل (والا لا ذوا الى زورده كثير من احوال اللعلاج مما رواه ابا النضر والفرزانية  
 وبنحوهم وبعده التتبع في ما رواه ايتهم قال لا يحصى وان برعتم موقوفه بالثواب بل  
 مع فلامع عليه من الروي والسماع في التتبع في حساب الشيخين والرواية  
 لا يقبلوا كما خرج بيد الشيخ في اول الميزان فان مع انهم لا يعرفون هذا  
 بل الكتاب شعرا بنحو والتمنية والعباد في تاريخهم وانما يقبل المبتدع غير ذكر  
 (وما) داغ (لم يكن) داعية (او) كرم (بيرو) فوايه (او) من ابي مزيه  
 واعتقاد ابيه كذا داعية او روي فوايه في التتبع في اذ في جملة تزيين برعته  
 على تزيين الروايات كذا في التتبع في ما يقبله مزيه (او) كرم (او) كرم (او) كرم  
 يمكن على استبانة الرد والمراد ان يرجع جانبها فاقبته على جانبها كذا بلان  
 ذلك فلا يزال في السناد كما تقدم (جان كرم) كبروا وهم راوا اختراي كنه او  
 عرفت ما وكان يعترف بما يرجع الى حقيقته فسأه (الجمهر) وحكمه وما حدث به  
 بعد الاختلاف وقبول ما قبله فان لم يميز روي عن تزيين وثم وذلك باعتبار  
 الاخرى عنه وفسر صنفه في كل اى كتابا في المثل كذا والشارح الما كرم  
 ابراهيم في العراء واهل الصلاح الى انه لم يزل يروي عنهم اخرون ليس في ذلك  
 راي الجماعة اياكم الحازم ذكر في كتابه التتبع انه الكرم ويهزم كتابا (والاستاد)

وغيره

وقد قذف حزلا فان انتهم الله صلى الله عليه وسلم فزلا او معذرا او قفيرا  
 وكم هو له فبوجع فمشدا وكذا ما انتهي اليه كتابي لم يخبرني الا انهم ايبليان  
 فذلك مما للاجتماع فيه ولا تعلق لبيبا لغة او من غيرها كما لا يخبرني  
 المغلوق او في انبياء والملاحم والبعث اذ مثل ما اذا الابعال للزوايد فلا  
 بد للفايد من مؤلفا وهو مؤلفا للصحابة الا النبي صلى الله عليه وسلم او غير  
 من يخبر عن الكتاب الفريضة وقد فرض انه من لم يخبر عن اهلها فسد لالعالم  
 ومن ذلك تبسم الصحابي المشهور الوحي والتمثيل وحدث في اثر الفلاح  
 وانما اذ عاينه من كتاب الفحول وحدث في تبسم كتاب الصحابة فيما شروا  
 عن تبسم الفريضة ان بالزوايد وهو فقير عن ابينا لم يبلغهم بها شي عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقد ظهر في تبسمي حتى اخذت من كتابه والابن جرجري عن  
 ابي عبد الله فوفوا من كل يوم فوعنا في اخرى التبسم يعمل لغة او وجه واحد  
 فخر به العرب من كل اهلها وتبسم لا يعجزوا عن تبسم الله وتبسم علماء العلماء  
 وتبسم لا يعلم الا الله فيما كان عن الصحابة من الوجهين الاولين فليمن  
 به فبوجع لانهم اخذوا من فخرهم بلسان الفخر وما كان من الوجه الثاني فهو  
 فبوجع انه لم يكونوا يقولون في الفريضة ان بالزوايد والمراد بالزوايد المتشابه  
 في اول انتهى الى الصحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم وهو قوله  
 فهو اقربوا والتبسم بالاجتماع احسن من التبسم بالزوايد ليدخل اليه عسى  
 كتابه او مكتوب وخرج من اجتمع به كما هو واسلم وغيره ولا يسمى صحابيا وزاد العا  
 وغيره في الحد ومثل على الايمان بخرج من ارتد بعد اجتماعه ومثل على الردة كتاب  
 خكمل على من اسلم بعد ما كذا لا شعث بين تبسم او انتهى الى تبسمي  
 بقوله فهو وقفكوع وزوايد يكلو عليه فنفكح وما فكك في زوايد  
 فلا وان بلاحق انتهى والثاني من بلاحق الاستناد لكتاب في الردة ابي  
 عند رد جلال الاستناد لافعال واعمل ما وقع لسان ذلك ما بيننا وبين النبي  
 صلى الله عليه وسلم به عسرة على فوجها وبما استناد الصحابي احمد بن عثمان والاسماء  
 المشهورة انما عسرة وكان وصلا الى شيخ فصحها بالاصحاح للاحق فبوجع فبوجع

تبسم

2

او شيخ شيخه بقا عبد ابراهيم من الازور والامام احمد بن محمد بن عبد الله بن  
 الرزاي فلور زينا له من كرمه كاه بيننا وبيننا وبن عبد الرزاي عثم بن ابراهيم بن  
 محمد بن عبد بن محمد بن بننا وبنه تسعة وذلك مواضع الامم بن علونا ومكان  
 الثلثة روى البجلي حريضا عن سعد بن عبد الله بن ابي الفلكاه عن شعبة بن جبر وبنه ان  
 كاه بننا وبين شعبة احد عشر جلالا ولور زينا له من مشرابة داود والهاشمي  
 كاه بننا وبينه عثم او تسعة بل اجاز وذلك بدل للبخار يعلوننا فيهم من  
 لم افع على تهم بل في مثل يمشي كاستواء الاستاد بعد الشيخ المجمع فيه اولاً  
 وفروغ 2 في الاملاء حديث اوليته من كرمي التمزج فتيبة عن عبد العزيز  
 الرزاي وزد عن سميل بن ابي صالح عن ابي عبد الله بن ابي مرفع بن ابي جعفر  
 بنوتك وقال جبر بن جبر وفراخ جده فسلم عن فتيبة عن يعقوب الفارسي سميل  
 بن شعبة لزيد شيخنا عن سميل بن مرفع في كرمه فسلم عن احمد بن ابي  
 الاحمر جهل يسمى هذا مواضع لا جملة عندنا في فتيبة او بدل للقياس في شيخه  
 والامام في سميل اولاً ويكون واسطة بين المواضع والبراهين احتمالات  
 اخواننا عندنا الثالث (قبل سنونى) عند الاستاد الامم (اشادوا آخر  
 المشايخ) اباه يكره بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عندنا بينه وبينه هو  
 يعزوم الامة في الكتاب السنة (مساواة او تساوي) تلميز او تلميز  
 آخر المصنعي بانه يكره ان يوردوا في مواضعنا اذ المصنعي  
 بين من تلافيا وكذلك لا في ذلك المصنعي وهذا في (وتقابلنا) اية اقولوا النزول  
 او روى الراوية (يعرف بيننا) في السوا المشايخ (وفاقران) اي فهو النزوع المسمى  
 رواية الامم وصنف به ابو الشيخ الا فيهما في كتابه ارواه احمد بن حنبل عن ابي  
 حنيفة بن محمد بن ابي عن عيسى بن علي بن المروزي عن عبد الله بن فغلان عن  
 ابيه عن سويد بن ابي بكر بن جعفر بن ابي سلمة عن عمار بنه فانت اية الزواج النبي  
 صلى الله عليه وسلم كمن ياخذ من من يغور من حتى يكون كالتزويج في اجزاء الامة  
 مرفوعة فتمسكهم اقران (او روى لكل) من الفريسي لانه الاخر فترجى (ومسوا  
 اخر مما قبله وصنف به الرازي فكتبه كرواية ابي مرفع عن عمار بنه ورواية

اشادوا آخر

مسحبة

عنا

رواه غيره

غابضة عنه ورواية الزعيم عن ابي الزعيم ورواية الزعيم عنه وقال غير الاقرب اعني  
عنه واخبر عن ابي القاسم وابي المقدسي وابي المقدسي عنه (او) روى عن مؤلفه  
اي اشهر منه في قرية الاخير عنه (ما كلب عن ابي عبد الله) روى اية الزعيم عن  
فلاذ والاعتماد عليه رواية النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي خبير  
الجملة سنة (ومنه) اذ من نوع رواية الاكابر عن الاصلح رواية له ابله عن  
ابناءه والتمناه عن الاصلح وصنف بهذا المعنى كرواية ابي القاسم عن  
ابن القفل ورواية وابل بن داود عن ابيه بكر ورواية ابي القاسم لثلاثة  
وابن مريم ومعروفة واشهر عن ابي الاحبار واقار رواية الابناء عن الياض فليكن  
واحد منه من روى عن ابيه عن جده وصنف به في المجمعة (وان) ففرغ من احد  
في بيتي ابي ابي ابي الاخير عن شيخنا ابو الحسن وصنف به ذلك  
التمكين كما بينا روى في ابي القاسم الشراخ ومثلت سنة ست  
وخمسين وما يتبين في اخر من حديث عنه بل السماع ابي القاسم العقاد ومثلت  
سنة ثلاث وتسعين وكذا في سنة وسبع ابي عبد الله من تلميذ السليبي  
ورواه عنه ورواه عن ابي القاسم سنة ثمان وكنى ورواه سنة ثمان وكنى  
القاسم بن مكي ورواه سنة ثمان وكنى ورواه سنة ثمان وكنى ورواه سنة ثمان  
الاسلام ومثلت سنة ثمان وكنى ورواه سنة ثمان وكنى ورواه سنة ثمان  
الشرحي وحديث عنه كما ذكرنا شيخ الاسلام في تاريخه ومثلت سنة ثمان وكنى  
وسببها في سنة ثمان وكنى ورواه سنة ثمان وكنى ورواه سنة ثمان وكنى  
سنة اربع وثمانين وثمانية (او) رواية ابي القاسم في قوله ارحا اذ  
حبة (المسلسل) سمعت فلان يقول لابي القاسم لفرحدين جلاء في اخره  
وحدثني فلان ويده على كتفي في اخره وحدثني فلان ورواه اخذ لميتة وقال  
واقفت بالقدري في اخره وكنى المسلسل بالعقار والعقار وفريق المسلسل  
في فروع الاستناد كالمسلسل بالاولية باه السلسلة فتتم جميعا في سبعين  
(او) اتبعوا الاسماء فجعل في الكنية او اسم (لا) او الجذر او النسبة  
وكتبت في وقتها وصنف فيها التمكين كما في التلخيص احمد سنة واحمد بن جعفر بن

الشمس

حرره اربعة وانجوران الجوزة انقله وايه بكره عيلى من ثلاثة وجملا من زيروا بن  
 سلمة والنجف نسبة لابي حنيفة والمزني لادوا اتفقوا اخكام لا يعكها القبول  
 ومغتبعا وصنف فيه خلوا ولم يغير العتيق من سعيد واهم مع الزماني ثم شيخ  
 الانسلاخ فمساله سلالع وصلاح الاوزيا التشرير وموعدا لب فلو وقع وانقاة  
 بل التعميم وموعدا الله من سلالع العبر الصالحة وصلاح ابن اخته وصلاح جراه  
 على الجناح ووجرا النعيم والشر ورا الزماني سلالع اليكتر شيخ الجناح وصلاح  
 ابن ابي العتيق اليهودي لادوا اتفقت لادوا باء اخكام لا يعكها مع اقبلا والاشياء  
 فيها او عكسه (بمستطاب) وموعدا من الزماني فله وصنف فيه الفلكي  
 مساله موسى بن علي بن يعقوب الغني وموسى بن علي بن يعقوب الاوّل كثر حررا والاشياء ابن  
 ابن زياد النعمان المصنف وشيوخ النعمان بالمعجمة والاشياء المهملة وشيوخ بن  
 النعمان بل المهملة والجميع الاوزيا ليعبر ويروي عن ابن ابي كلاب والاشياء في  
 شيوخ النعمان (قوله شيخ الاوزيا) التي يروى بها الحديث فيما وجملا من ابي  
 وكيعتهما خلاف كوييل وفرج مثلا مما هو المشهور عند المتأخرين وعمله العمل  
 وهو سمعت وعدنوا لادوا اي لادوا فله من ليعقوب الشيخ وادوية ومن ان للقب  
 على الشيخ ويحوز استعمال ليعقوب النعمان والاشياء فيما قبله لادوا الاوّل  
 هو الاوّل (عالم) اي اخبرنا (وهو في) عليه لادوا اتفقوا لادوا وادوية  
 وكتبا وعمل الاجازة والاشياء (الاشياء) والاشياء المماثلة فكلها لادوا لادوا  
 التي ساهمت بها الشيخ ولا يستعمل في المكاتبه او والاشياء اذا كتبت بها  
 اليه من بلد ويحوز استعمال الاخبار فيما مفيد لادوا اجازة او مشافهة او كتابة  
 او اذنا ونحو ذلك وكلها عند فرج ولنا فيه تفصيل فيما في غير ما في الكتاب  
 في علمه مما سمع قاله في صبح الادوية وحوله التعمير السماع من لغة الشيخ  
 والاشياء والاشياء عليه والاشياء وهي مرتبة في العمل كذلك كما افاد العكف  
 بل لادوا (واو) او انواع الاجازة (المقارفة) بكثرة الراد والمشاوثة لادوا  
 فيما من التعيين والتعيين وصورته ان يرفع الشيخ اهله او ما يرفع مقامه  
 للقب او يغير الكتاب الاصل للشيخ ويقول له عذرا وايته عن كان اجازة وعينه

وادوية



(وقوم كذا) او الاجازة (التي) او المتأولة فلا تصح الرواية بها الا ان فرضا  
 بها (او) شركت ايضا (للرجاحة) وموان بعد ينجم عرف كذا فيه ولا يقول الخبر  
 بولان ينجم وجزا انه ذال ان كان كذا له عند اجازة (والا) فيلغوا وجزا  
 ينكده (و) التوضيح وموان يورع عند موته او سعه (المعنى) فلا يجوز له روايته  
 عنه بمجرد التوضيح الا ان كذا له عند اجازة (و) الاطلاع وموان يصلح  
 الشيخ اخذ الحكيمة باذنه يورع كتابا كذا عن فلان فليس له العلم (و) اذ  
 عنه بمجرد ذال (ان) كذا له عند اجازة (و) حوالا (نوع) في علم  
 المعروف (ك) كصفات (الزوال) كيفية بعد كيفية او المستحقين في التيسر والشرح  
 ليلام من قرا اخذ المشتبهين (و) علم زانهم (ليعلم من قرا اخذ الاسمين المتعديين  
 اذا اختلفا في النسب) او اخذ العلم تغديلا وجزها (و) مرجع الى الكتب المرفوعة  
 في ذلك كالتفصيل لابي حنبله والعملي والضعفاء ليهذا (و) التيسر (و) اسمها  
 او الجرح والتغديل ليعرف من يرد حديثه ممن يعتق (و) ارفع من انما التغديل  
 حقيقة المبالغة كذا وقرئ الناس والمكرر كقصة ثبت او قطة حيا وحي او قطة حية  
 او قطة متفنن وغرزة لها ويليهما قصة متفنن حية ثبت حيا وحي مغرد ويليهما  
 ليعرفه باسمه لا باسمه كذا وحي مغرد ويليهما قصة الجرح ورواها عنه شيخ  
 وسلك صلاح الحديث مغاربا الحديث يقع الزاء وكلمها جرح الحديث حسن  
 الحديث ويليهما هو يلج حروبه ان شاء القدر اجزا انه لا باسمه وانما سوا  
 مراتب التبريح كذا في وصلاح دجا انكزا يوضع ويليهما منهم بالكرز او بالوضع  
 سلفه مائة اذ ابعثتموه ثم كوله فيه فكم نسكوا عند اعتمت به ليعرف قصة عمير  
 قصة ولا قامون ويليهما م د و هـ الحديث ضعيفا جزا او اليه يورع انهم به ليعرف  
 يسمع ولا يسمو ويثقا وكله ووقف يسمع من مائة الم اقبلا يجمع به ولا يستشهد  
 به ولا يعتق به ويليهما ضعيفا منك الحديث مصكوبا الحديث واه لا ينعونه  
 لا يجمع به ويليهما جبه وقاله ضعيفا ليس بذال ليعرف بالقرى ويعرف وينكر ليس  
 بغيره فيه خلاف فلكم حروبه فيه ميسر اليه فكم لابي فلكم حروبه والصحاب مائة في  
 الم يثني يكتب حديثهم للاعتبار ولا يجمع به (و) الاسماء المجرودة وقرع

باطل

يعتبر

رجال

الى الكتب المؤلفة فيما ذكرناه ابن سعد وقار بنو النخار وابن ابي خزيمة والجمع  
 والسعد بن ابي اهل حليم وكتاب الثقلان والصفياء والمصنفات في كتب فخرية  
 كتنزيه المزدوج رجال الكتب الستة وفرد شريعت في ذيل عليه من ظهور رجال  
 الموكلا ومسافر الشاهج واحد وايد خفيفة وفعا جميع الكفاية (والكفاية  
 باقوا عمما) ومثلي ثلاثة عشر الاقواس اسمه كنيته وليس له كنية اخرى  
 كناية بلال الماسع اوله كناية فيكم بن محمد بن عمرو بن حزم فكنوا ايضا ابنا محمد  
 والثاني من عرفه بكنيته ولم يعرف على اسمه بل علم بقرملا اسمه كنيته كذا اول  
 اوله كناية شعبة المخرم من الهجاء الباليث من لقبه بكنيته كناية الشيخ بن  
 حياه اسمه غير الله وكنيته ابراهيم وابو الشيم لقب له الرابع من تعدد  
 كناية كاهن حرم يكنى ابنا خالد وابو الوليد الخلفاء من اقبوع على اسمه  
 واختلفا في كنيته وكنف فيه بعض المتأخرين كاسامة بن زيد الحب يكنى  
 ابنا زيدا وابنا عمرا وابنا خارجة او ابنا عبد الله افوال التباد مر عكسه  
 كناية من له اسم افوال كثيرة سر وخالها في شرح فستقن تشايعي وهي المتعددة  
 لثنايع من اختلاف اسمه وكنيته دعا كنيته مولى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ومولاه اسمه صلاح ارمه زان او عمير افوال وكنيته ابو عبد الرحمن  
 وفيه ابوا الجعفر والشام من لم يفتلها به اسمه والكنية كناية المراسم  
 الاربعة التماسع من اشهر باسمه دور كنيته ككلمة ابي محمد والرفيع ابي عبد الله  
 (العاشر عكسه كناية الضمير مسلم بن شبيب الحسبي وعلم من وافقت كنيته  
 اسم ابيه كناية اسماء بن اسمان الملقب بالثلاثي عشر عكسه كاسماء  
 ابن ابي اسمان السبيعي الثالث عشر من وافقت كنيته كنية زوجة كناية اثيوب  
 الانصاري وزوجه اع ايروا وابو الرزاة وزوجه اع الرزاة ورايت بجملة ا  
 النوع تاليا الطيبا واختصمته (والالقاء) واسبا بها كناية عشر والاعرج  
 والصال الغب مغاربية بن عبد الكريم الله ضلح كمر بركة وصنفه في مادة النوع  
 جماعة كلابن الجوز وايد في الشيخ ابي ولا فيه تاليا طابع وجمعه من فكسفا النقب  
 غير النقب (والانصاب) منس من الروكرا حرم في ارضه جماعة كناية كروايم الزوايين

القب

الصفحة

التبرعات في ذلك فليعلم عنكم في بيلران واقباله الرشاكي واختم ابن  
 الاثير تاليا ابن البرمغانه وزاد عليا شيئا قليلا في كتاب سماه اللباب وقد  
 اختصرته وزاد عليه اشيا جملة لم اقل في كتبها بالقرن وجاء في بيلران لغيره فسمو  
 اللباب او المنصرف لغيرها كما ان الفراء في الاسود والاسود في الزم الكوفة ثبنا  
 وانما هو الفراء بن عمرو واسمه عيل بعملية من اقدم اولاد ابراهيم وقرى ابي  
 اسمه ابان وقرى كما في بعض من العس من علي بن ابي طالب لا اذكره واول اسمه  
 وشيخه وشيخه ابي شيخ شيخه كعمرا ما تفهم عن عمه بن وجاء في التبعكازدي عن  
 عمرا بن يحيى الصغاني (او ابقن اسم قراديه اية الراوية عنه) وشيخه كما في  
 روى عن قسطنطين وروى عنه فمسلح وشيخه فمسلح بن ابراهيم البرادي يسمي والراوية عنه فمسلح  
 ابن الحاج (او المواتي) من اعلى او اسفل بلان او العلق او الاخوة او الخوان  
 وصغانيه الفراء كغلب المديني ومسلح ومن له يمانية ثلاثة او اربعة وفقراة  
 اسناد واحد وهو العلق الدراري فكفي من كرم من مشايخ من حياء عن محمد بن سيرين  
 اخيه يحيى بن سيرين عن اخيه انس بن سيرين عن اخيه من قال ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال لبيك حيا حيا فمسلح ورفا وذكر محمد بن كذا من نفسه ان محمد بن سيرين  
 رواه عن اخيه يحيى بن سيرين عن اخيه فمسلح وادب الشيخ والكاتب  
 ويضم كاه في تصحيح النية والتكفير عن امر الزانية وتبسين الغلو وتبني  
 الشيخ بان يسمع اذا احتج اليه في منزلة النوى موافقة ولا يسماع احد  
 لنية فاسد وان يتكلم ويحلم برفق ولا يبدف فلهما ولا عملا ولا الكرمي ان  
 انكم الى ذلك وان يفسد عن التحدث اذا خشي التغيير لزم او مرفق وان يغفد  
 يلمسا للاملاء ويتخذ مستمليا يفكها وينصرف الكاتب بان يرفق الشيخ كما يتغير  
 ولم يشر غيره لما سمعه ولا يزع الاستعبادة لبياد او تكبر وتكتب ما سمعه تاما وبعث  
 في التفسير والضبط ويذكر المعروف في رسمه في منه (ومن التتميم) ووقفه بالنسبة  
 الى السماع التميمي ويحصل بها با استكمال التمسليين وكانوا ينفذهم حشور ومنع  
 كما لم يعب على صفة فان شيخ الاسلام ولا يرد ذلك من اجازة المستمع وبالنسبة  
 الى القالب ان ينامل لزانك ويصنع تمل الكرام والباسو في الادب ويصنع مثلا فيه

انك

وقرنته واسر في الآداء) والأحرار بل متوقفة على ذلك وقال ابن خلدون إذا بلغ  
 الخمسين ولا ينكر عن ذلك الأربعين ونحوها يعني المنافع المكتوبة منه فخذ الاستثناء  
 أملا البليغ بلا وسر عن ذلك وله ثيب وعشر وستة وثيرونه أحياء وكذلك  
 السباعي وحديث البطارق وما وجدته في راسم الغلمان على ذلك وتعلم أن  
 وفردت بلكة وعشر وستة وعشرون بجملة الأعداد أو سنة اثنين وسبعين  
 وثمانين وعشرون سنة ونصف (وكتابتها المحرقة) بلان يكتبه بغير أميينا وشكل  
 المشكل وينسبته ويكتب السان في العاشية اليمنى فاداع السبع بنية ولا  
 يقع اليسرى ويقابل مع الشيخ أو فقه غيره أو مع نفسه (وسمى بعد) أي كنيته  
 بلان لا يتصل على مرول الشيخ بما ينال من فنيه أو حديث أو فاسر وإن يسمع من  
 أصل شيخه أو فرع من أول عليه أو تصنيعه بلان في محكي لدا إذا اتفقت ويرتبه أقال  
 على الأجزاء العفمية أو غير من المسا فيربان بجمع فسر كلهما أو على حد  
 مرتبة على السوا من أو على حرف المعجم أو العلل بلان في كرامتي وهم قد يبين اختلاف  
 نقلته (وأشياءه) أي المحرك وصنف في ذلك أبو جعفر العجمي شيخنا في علم الفراء  
 (وتم جمعها) أي مادة الأنواع المذكورة وكثير مما قبلها (المتقل) إذ لأضرب لنا  
 تدخل ثمنه (وليسراجع) لنا (فصحتها) المشار إليها من أجل الخروف  
 على حقا بفتحها واستيقاها **فلم** **والاعتماد**

أو العلم المسمى بماذا الألقاب المشتمل على ما بقناه والبقه غلته (إذ لثلا الجزئية  
 أي غير المعيشة ككلمة الام والنفس وجعل النفس والجماع والقياس والاستصحاب  
 المجهول من أولنا بانه للوجوه الحقيقية والثلاثة بانه للمعرفة كزلية والباغ بافتلا  
 صحح وغير ذلك نظرا لف التوصلية فمواهموا الضلالة وللتفريق الرمز والحلقة  
 صلوا به عليه وسلم في الكعبة والجماع على أن لست الابن الشريفة بفت  
 الذهب وبقلم الرز على الفبر في الربوا واستصحاب الأعمار التي شك في بقائها  
 فليست من الأحرار البقة وعزلنا على قول غير ذلك بلان لا يعيد لا بجمع على وعابل  
 فيلسا (وكيفية الاستدلال بها) بلان فيهم عنوا القارص ونحوه (وحوال المتقول)  
 أو صقان المهندودة ذكر إجابته لتوقف استعداده للاختلاف التي مع البقة من الإلهة

من

عليه

غلبه وفاقه في تبعه أبواب وأول من ابتكر هذا العلم الافعال السابعة عشر رضى  
 الله عنه بلا إجماع وألف فيه كتاب الرسالة التي أرسل بها إلى ابن مهران وهو  
 مقرون لإجماع (والتبعه) لغتاً القبح وأصله كما وقع في الأحكام الشرعية التي  
 كره فيها الاحتجاج كما يعلم بان السنة والنحو واجبة وإنه لو قد روي وأخرج  
 بلا علم ملك الزوات وبالشرعية عنهم بما كذا التصرف وبما كره فيها الاحتجاج  
 فما كره فيها التذبح كغيره الظلوات الخمس ولا يسمي في من ذلك بعضها  
 في العلم وموضع كتاب الله المتعلق بفعل المكلف وإن عرفت قاركه وأثبت  
 فاعلم فهو (واجب) أي ضمنه بذلك (أو) عرفت (فما علمه) فهو (عراق) أو أثبت  
 فاعلمه ولم يعاقب قاركه فهو (زوي) أي ضروب (أو) أضيف (قاركه) امتثالاً ولم  
 يعاقب فاعلمه فهو (كرك) أي كركوه (أو) لم يثبت ولم يعاقب (٦٧) فاعلمه (أو) (أو)  
 قاركه (أو) فباح) ويستتعلق به الثواب لعاقب كذا سيأتي في أول التصرف (أو)  
 نقدك بالزال المنجحة (واعتزده) بان استجمع ما يعتم به شرعاً غير آكان  
 أو عباداً له فهو (كصحيح) وغيره كما بان لم يستجمع ما يعتم به شرعاً غيراً أو عباداً  
 (بأكل) وتفتقر المعلوم أي ادراكه ما من سلفه أن يعلم (فعل) فأمور (أو) أراخ  
 (يعلم) كذا في الكتابان العلم حادث وعجزت عن قول عم معروف المفلح لأن ما  
 بعوله يكون كما قال الشبلي رأياً على المحدث ما ليس عرفاً بقا المأمور لا يسمي  
 معرفة (وخلقه) بان ادرك على خلاف ما موزة جهل كما كادوا أن قبله سفة بان  
 العلم فزيم وعلى معز اعز الادراك لا يسمي جهلاً كعز علمها بقا  
 (الأرضي) وقا به بكونه البعير وعضه فيهم جهلاً تسيكاً والاول من كسا  
 وبعبارة التي فصل للمؤمنين بان يتكلم بخلافه على الاول بالجموع على على  
 انهم (أو) ادراك على خلاف ما موزة والثناء بالرفع عقاباً على تصدراً  
 وخلاف تصدراً على فأمور وموصفاً به بتصدراً على غير فأمور وعجز  
 التصدراً أصله (أو) المتروك من العلم (على) نكر واستزلاً (فكتص) كما يعلم بان  
 العلم حادث وان معروف على التكرار العلم وما فاضله فيمن التفسير  
 فيستعمل من تغييره (أو) عجزه (أو) عجزه (أو) عجزه (أو) عجزه (أو) عجزه

وأثبت  
 امتثالاً  
 به

لشيء

من التمع والنبض والنفس والذوق والشتم فائدة في هذا مجرود الاعتراف من غير  
 نظر واستدلال (والنكاح المذكور من الفكرة المطلوبة) يستدعي اليه خروج  
 الفكر لا يفي ذلك من حيث النفس (والقول) المستدل به عليه فهو المراد من اللفظ  
 على ما قد لا يحتاج الى تفرقة الاستدلال وان عمه قد بعضهم مع اللفظ كما قد  
 كما مراد منها واحداً في فلا خلاف في التصور لا يخرج بل وقع الرتبة ولا يخلو ان ذلك  
 يكون احد الحكمين راجحاً والآخر من حرجها او مستثرباً او الكفر راجح التصور  
 مقابله لا المرجوح ومعهم يستكون العطاء او المستثربه مستك فان قد في صانع زيد  
 وفيه على الشراعية ومع رجحان الشراعية او لا تعبا كثر ومقابلته ومسمى  
 (الادلة) المشهور عليها للاحتكام الشريعة اربعة (الكليات) والنسب (الاجزاء)  
 والقياس (فيا حث الكتاب) امه وضمني كقولهم ولا تغدر (وخرج) مخوفاً  
 زيد (واشتهج) مخوفاً فاع زيدا (وحيث) كقوليت الغيبات يغوده (وغيره)  
 مخوفاً (عزنا) لو فتم مخوفاً الله لا عقل كذا او حقيقة كمن لو فاع  
 على صفة كمن يستعمل كمن كذا لا يصدق (وغيره) كمن استعمل  
 غير ما وضع له في حث كذا لا يصدق للقول الشجاع (الام) كمن الفعل من قوله  
 بخلافه من مخوفاً او فتمه في حث (الاول) التماساً او الثاني سؤالاً ومما من  
 المختار بقا لافعال الحرف وجماعته من افعال الاحول وانما البيان فاحية كذا  
 (يا عقل) او بصفتها الذاتية عليه هذه الصفة وما يشا كذا من جميع الام  
 كذا هي والكرم واستخرج وهي للتوجها عند الاكلام (والتمه) مخوفاً فتمه  
 المخافة لدا في غير مخوفاً فيموا الصلة (الاجور) فكرار كمن في حث الاجزاء بالتمه  
 ومرة (القول) عليهما كذا لافعال الحرف بالتمه وبصوم ومجان (وغيره)  
 (امه) بالتمه (تمه) وعنده وبمكسدة او التهمه غير الشراعية فاعا افعال كذا  
 امك كذا فاعا لافعال التمه او لا فتمه كذا امه بالتمه كذا فتمه كذا لافعال  
 مع ايجادها الما فزيد (فما لا يتبع) الما فزيد (الابن) جالافعال الصلة امه بالتمه  
 (اللا) فتمه فزيد (الام) فتمه كذا امه بالتمه كذا لافعال الصلة  
 (الابن) فتمه كذا امه بالتمه كذا لافعال الصلة (الابن) فتمه كذا امه بالتمه كذا لافعال

من  
يصدق

حي

كلاهما

لا يتقبل التكلية عندهم فساو الله عليه وسلم روع الفلم عرف ثلاثة عن التبعين  
 يبلغ وعرفا لندبهم حتى يستنفذوا عن المبتدئين حتى يروا له ابرد لزود واليه يدور  
 واين حبله والنجاة وهنالك والمصاحبة ومعنى التلبس وروى ابن ماجه حديث  
 ان الله وضع عن اقبه التكلوا والنيبيان وما استكرهوا عليه نعم يوم التمام  
 بعد مناب الصنوبر جميع خاله كفضاء فاجازته من الكماله وسماعها اقلقه  
 من اليزال لولا الكلام بخاكي بالتم روع ومن كهما ومن الاشلاء ان لا تصير الابد  
 لا يقتارها الى النية المتوفية عليه وقايرها فكلهم يتاعفانهم عليها اذ لا يقع  
 منهم حال الكبر بما ذكر ولا يواخذون بها بعد الاشلاء فترسل يد فقال تعالى  
 سلككم في سقر فاقرالم فسمى المتكلمين ابريان وقال فويل للمتكلمين الذين لم  
 يوقوا الاكبر او يوقوا الامم (التوبه) فمروكا تبوم ان علمتم بهم حين الواخذ  
 فمروا اذا حلتهم فاعلموا واوقوتهم فمروا فاعلموا فاشتموا وقصروا فمروا  
 اصبوا او انكسروا (وغيرها) كما التكوني فمروا فمروا فاشتموا فمروا  
 بسورة (والتبسم) اشتموا الفم (او كلبه لانه صدر الامم (ووهيد عام) في ميم  
 الامم من المتساو ولا يكون كلبه الامم موزون التامس وهي عته لا تبعل ومن  
 عنده الاكلاف للتبسم وترد للكرامة ولا يزيد من القور والتكرار والام يتفق  
 التكرار (الام) دل ذلك على تغييره من طه من صرح كما التفتي عن الصيرة (الاجرام  
 وتفرغ انما فر يهونه وتفرغ من فركا التهم عنده كثير مما اذا الزمب لانه يجر  
 الى استعمالها ويحل فيه الموم اسماء وهبي ويمنون ومكروه ويجازك بدل الكلام  
 ولا يحتاج الى شركه الاشلاء لانه كعبه يتوقف عليه لا التبر تحتل الصوف والكرب  
 لانه كبري فاهم وان فكبح بعضه او كزيد لخارج كمن الله وشوله ويكتم مسلمة  
 (ويغيره انشاء) ومروا افمن ليكنه يعمده كعبت واشتمت (الاعلام فاشتموا  
 واحدا او اثنين بصلا عرا او ليكنه يعمده لباكته لولا الامم او الامم منها  
 (فمروا وعرفا) موزان الاشياء ليع ختم واقتلوا التهم كين (وقى) جمر فمروا فمروا  
 من دخل ارضه وان لوقا كجما لا يعقل فمروا جازة فيما اخذت لرواى يهيا  
 فمروا عسيرة فيج فمروا واي الاشياء اوردت المتكلمين (رواى) في المتكلم فمروا

ابن تكي اكي فومتي في الزمان فومتي بيثت بيثت (ولايه النكر ان) فموازيه ان الزار  
 (ولا يعمر في العقل) بل مومن صلبان لا ينافي كبحر صلي السعليه ربح من القلائين  
 في السبع الثابت في الصنيع فلا يبع كواضع كويلا كواضم او كواضه بدبا الشفعة  
 فينار رواله النفساي فمربله غير المصن فلا يبع كل جمل احتما اخبر صفة في ذال  
 الفار والتمهيد فيمن بعد الجملة او اخ اجد من العلق ليشم كرو لو مفردا فموا كرم  
 فيه قيمه ان جله وكه وان جلاء كزير فاحسن اليد فوصفة فموا كرم بين قيم القضاة  
 (ويجمل المتكلم) منفا فعمل الفيدر منفا ان امك كذا رفقة في كفا رواله القتل فيرت  
 بله يمان ويه كجلاء الالهة واكلفت فعمل على ذلك احتما كجلاء جبهة منها الا فومتي  
 بله لم يكن ولا كصنع الكبار له فيربا تشايح وصوم التمتع فيربا التمر وروا الكوا  
 فضاء ومضاه فلا يمكن حملها الاستحالة ولد على احد هما العزم المجرى  
 فيسعى عمل الكلافة فواستثناء وموا اخرج من متعدد فموا رواله الا في التمر فينبه  
 ان يتصلوا في شدة فقلو فالسعمل عسرة الا عسرة او فوا في عسرة عدا لا تسعة  
 لم يبع فومجوزا الاستثناء (من عجز الجمر) فموا على ال (لثوبيا وجلاء الفومج  
 الا لا الجيم و فموا في عمل المشتش من فموا على ال (لثوبيا وجلاء الفومج  
 الكتاب بد) اي بالكتاب كقرلة فعلى ولا تكموا المشركا خ من عسرة والمحصنات  
 من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم اي جيل لكم فوبا الشنة) وتقرخ مثلا في علم  
 التفسير فومجوزا اي و فموا في الشنة بال شنة كتحصير حديث الصيغتين  
 مما سقت السماء الفعوم يمد بينهما ليسرهما ذر حسة او شوك فموا فموا في  
 الشنة لوب) اي بالكتاب وتقرخ مثلا في علم التفسير فومجوزا اي و فموا في  
 الكتاب والسيئة اي القيلاس لانديستند التي تسمى كتاب او سنة وكذا في المحقق  
 ومسا مثله فموا في حديث من ملكه ذلك فموا فموا في الاطراف والبع فموا  
 على التيقن في الجوز فموا في البيان) وتقرخ في علم التفسير والبيان اخرج اليه  
 من غير الاشكال التي هي القيل اي الاتصاح والاصحاح لا يعمل غير معنى كزير  
 في زابت زير الا الظاهرة احتمل من احد مما اكتمر ما لا يدر كذا لاسر في زابت  
 اسر امانه كمامه الجوزان المفتر من لانه حفيضة فموا للرجل الشجاع بركه

قيل



لاجل عمل علي (لاخ لزيد بن عجل) كقوله تعالى والسماء بيننا وما بيننا وبينكم من السماء  
 وادركنا الفناحج عمل ان ذلك محال على الله محمل على العزلة والانتسخ وضع  
 الحكم الشرعي بكتايبه فيستخرج ما وقع الثابت بالبراهين الا علمية او عن التكليف  
 وشبهه والمخرج بقافية او نحوها في التخصيصات ونحوها بكتايب الربح بالموتوا والنجوا  
 ونحوها (او يجوز) الانتسخ والبرهان كمنسخ استغنيا استت المفسر باستغيا اللغوية  
 (والغيره) كمنسخ وجوب المعرفة بيري النجوى في قوله تعالى اذ انا جميع الرسول  
 بغيروا يبي يري فيواكم صرفة (ووالذي برن واغله) كمنسخ التفسير في قوله تعالى  
 والبرية الثابت بقوله تعالى وعلى الذين يكفونهم جنة بتعيين الضوم بقوله في من بعد  
 منكم الشهر فليصمه (وقد البرن واغله) كمنسخ العزلة بما ابا بعد اشهر وعشر  
 (وقد نسخ) الكتاب به كساية العزلة والضموم (وقد بالشتة) كمنسخ قوله تعالى  
 كتب عليكم اذ اخذتم الميثاق اخرج خيرا الروحية للوا الذين (لاخر به حيرت  
 انهم من لا وصية تورث او مقرر بهما) اي والشتة بالكتايب والشتة كمنسخ استغنيا  
 ثبت المفسر الثابت بالشتة البعلية بقوله تعالى (وقد حجتك) كمنسخ المسجد الجرام  
 وكقوله كل الله عليه وسلم كمن نبيكم عز يارني الغبور جزر وساروا الفاعل (والشتة)  
 او هذا بعينها والمراد هنا احوال التبرؤ الله عليه وسلم واجماله وتفسيره  
 (وقوله على الله عليه وسلم حجة) بلا نزاع لو ابا بعله فان كان فيه وداد ليك على  
 الاختصاص كما به بكلامه انه يحمل عليه كوجوب الضموم والاصحى والتجديد عليه (ووالله)  
 او وان لم يرد دليل عليه او حمل على الوجوب في حقه وحفته احتياكا او التبرؤ الله  
 انظر المتين (او يوفى) عنه حتى يفرغ عليه دليل ثلاثة احوال (غيرها) او وان  
 كان غير خفية ولم يرد دليل على الاختصاص به (بالاخذ) او من هو حمله عليه  
 لقوله تعالى لفر كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فان (الدليل على المن فتمت صر به  
 كزيادته في التكاليف على اربع مشورة بكلامه انه يحمل عليه (وتفسيره) على قوله او فعل او  
 بحضوره (حجة) لانه فعوض من ان يفر على منكم كمن يرك اياك علم قوله باعها اسلب  
 انفسنا فاقله وتفسيره ان التبرؤ على اكل الربح متبعي عليها لو كانا ابعده  
 في عملك (وتعلم به وسلكتم) عليه حجة كعلمه بجملة ابعده (ان لا ياكل الخبث) في وقت

في  
 الحضانة





وحديث الشيا وان ثروها ووزن الماء على قدره يخضع بينهما بلان الرشد في حاله التبريل  
 (١٧٦) او وان لم يكن الجمع فوفيا احتري بغيره من كقوله تعالى او كما ملكت ايمانكم ووزله  
 وان تجتمعوا بين ال١٧٦ احتري ب١٧٦ وان يجوز جمعها بقلك اليميني والاشارة فيهم ذلك في جمع  
 التبريل في احتياكلها وكثيره ليد او ورد انه صلب مما يجعل للرجل من امره وقد ورد في حبان  
 فينا انما هو (١٧٦) زار وعديت مسلم الصغوا كل سنة (١٧٦) النكاح اية التوكيم به هو  
 يزل على حال الاستماع بما في الصورة والكتابة والاول في جمع مرجع التبريل في احتياكلها  
 لو بان علمه فتاخر فينا من (١٧٦) والمتفرع منسوخ كما يتوارى العدة وتضمنها (١٧٦) فتا  
 (١٧٦) و (١٧٦) خضر (١٧٦) العمام (١٧٦) اي بالجماع كحديث مما سقت السماء (١٧٦) السابى  
 (١٧٦) او كل (١٧٦) منها (١٧٦) من وجه (١٧٦) وخاص (١٧٦) من وجه (١٧٦) فغير كل ذلك كحديث اية داورة  
 اذا بلغ الماء قلتى فانه لا ينجس وحديث ابي فاجه الماء لا ينجس حديثه (١٧٦) فاعلم  
 على يده وكهجه ولزقه في ال (١٧٦) خا حيا بقلتي علم في المتغير وغيره والثناء خاص  
 بالمتغير علم في القلتى وده وبهما جعفر عموم (١٧٦) والخصوص في ال (١٧٦) حتى يحكم بانه  
 قسدا دوة القلتى نجس وان لم يتغير في وقدره العمام من (١٧٦) لانه على السؤل  
 لغونه (١٧٦) والموجب للعلم كما لم يواتر لا على الكفى (١٧٦) او المرجع له كمال حماد والكتاب  
 والشفقة على القياس اذ لا راو مع قول البند وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (١٧٦) و (١٧٦) اي القياس على جفيدة القياس العلة على الشبهة والمستر انموذجها  
 وشركه يستعمله (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 وخلاجه على ال (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 بد (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 واخبارها في اختلاف ايات (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 بشر (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)  
 اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦) اجتماع (١٧٦)

رض

L

وبان

وفاقا لورا التفسير في قول الفول من المظنر لجد مجة يركمنا ولا يفرز اية  
التفسير المتخبر المتكمن من الاهتمام طوع علم العجم ابي يرمع يهت  
بيد عن فزرا المواريث الكواون لورا كيبية فوشمها بمنزرا قول ولا تكسار والاصل  
فيه حديث ابن ماجه وغيره تعلموا العجم ايض وعلموه فلما ذكروا العلم اذ لتعلمه بالمت  
المقابل للمعيار لورا اسباب الاربعة (فم اية) يغيرت بعض الاقارب من بعض على  
التفصيل الاربعة (فوز كاح) يغيرت كل من الزوجين الاخر (فوز لاء) يغيرت المتعبر العتبي  
حديث الوراثة كالمخيمه النسب ولا عكس (واسلام) لورا جمته فتصرف التركة ليست  
الذالك ارضا اذالم يكن وارث بلا اسباب الثلاثة (فوز فاعده) اى الارث (فوز) بلا يث  
البرقيو واللا شغل من افة الوسيرك لعزم ملكه وهو اجنبى من الميت ولا يورث اذ لا  
ملك له (فوقته) بلا يث الفاضل لورا (فوز) من ليس للفاضل غيره وسواد العذر  
وعينها والمضمون وغيره كالمعد والفضا ص لعموم الخبر فلو انقوت الفاضل قبل  
المفتون جان كذا الرضه بالجرح وفات تعزوبا لسراية ورفد (فوز) اختلاى دينه (فولا  
يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم كما به حديث الصحيبين اما الكفار يغيرت  
بعصم بعضها واه اختلفت ملتهم كما اليهودى من التمر اية وعكسه اذ الكفر كله  
ملته واجزة نفع لاورات من حرمى ودينى لا تقطاع التوالاة بينهما فوالمت معينة  
بان فانما معاينها او يترك او حرمى فلا يث احد منهما الاخر (فوز) جعل السبوا بان علم  
سبوا يعلم الشاوى او جعل اصلا (فوز) اوارثوا من الرجاء كاعشره ويا لبيد  
تسعة عشر ابا وابوك وان ثكلا وابى وابنه واب سفل واخ للابوين وللاب وللاع  
فوابنه (اللام) اواى (اللام) لابوين ويا لوزاع وابنه (اي) كل منهما لابوين وللاب  
فوززوج ومعنى اوارثان (بلا) لاجماع من النساء (سبع) ويا لبيد عشم بيت  
وبنت ابى واب سفل (اللاب) فوازم وجدته (لاب) ولام فواخت (لابوين) ويا وللاع  
فوز زوجة ومعنى (بلا) يورث الاب والجد والمعنى عصبته امتا فو  
الارحام وهم كل ضرب ليس يورث ولا عصبته جميعا على (بلا) عندها اذالم يتكلم  
امرئت المال بانه لا يورث (فوز) بعد الشريعة كما كان على عهد الخلفاء الراشدين  
ووزمهم غيرنا فكلما (فوز) الاصله المفقود ككتاب الله تعالى

خبر  
تلك

بلا جماع

للزوجة ستة (انصفاً) الخمسة (لزوج) لم تقلد زوجته وتراوا ولراى فما ازغى ولكن  
 ذهبا من ازاواكم ان لم يكن شوهره ولو لراى كل لولده ذلك اجماعاً واستغثت  
 عن تغييره المسمى منا بتغييره في التزويج (ووفيت) قال تعالى وان كانت واحدة فلهما  
 النصف (وفيت اي) بالاجماع (واخت لا تزوي او اب) فما ازغى ولداً اختاً فلهما نصف  
 ما تزوجا المراد اخت الزوجين او اب وولداً اخت للاحوان لهما الثلث من الثلث  
 (وفيت دان) بخلاف ما اذا اجتمع مع اخواته او اخواته او بعضهن مع بعض على  
 ما سياتي في ذم الزوج لزوجته ولو لراى (فما ازغى ما كان له ولولده الربع  
 مما تزكى ولو لراى كل لولده ذلك اجماعاً) ووجه ليس تزويجاً ذلك (فان تعالى  
 ولها الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد وتصل الولد ذلك ولو لراى اجماعاً ولو  
 لهما اي الزوجه (ووجه) اي مع الزوج ولو لراى فان تعالى وان كان لكم ولولدهما  
 الثلثي ولو لراى كل لولده ذلك اجماعاً والربع والثلث للزوجين والثلث  
 والذم بالاجماع والرجعية كل تزويجاً وفلما لغرد وان الذم بنتين  
 فكانت من البنات وبنات الاب والذوات فان فعلت البنات فان كرتنساء  
 بوا انفق عليهن فلهما ما تركن وبه لاختين فان كانتا انفق عليهما الثلث مما تركن  
 فزلت هي لداخوات ولو ان المراد منهما الاختان فلهما الثلث من الثلث  
 (اي على مثلنا الثلث) وذلك لغرد ولو لراى انفق بها عدلان فلهما الثلث  
 لزوجها واختها لكون احد منهما الشترس وان كانوا اكثر من ذلك فلهما كذا في الثلث  
 المراد اولادهم كذا في ابن مسعود وعينه لا ولايمس ليهما ولو لراى او انفق  
 من اخوة او اخوات (فما ازغى ما لم يكن له ولو ورثه ابواه فلهما الثلث ما كان  
 له اخوة فلهما الثلث ولو لراى ملحق بالزوج ذلك والمراد بالاخوة لانساب  
 بخلافه وانما نشئ كما ذكره ولو ورثه لداخوات اي للاحوان للاحوان  
 ولو لراى او انفق من الاخوة او للاحوان للابنة المتباعدة ولا تقيده لواب وخير  
 مع ولو لراى (الميت) قال تعالى ولا يرثه لداخواته الشترس كما كان له  
 ولو لراى الجوز ولو لراى وفيه الجوز على (واب) (وليت) انما (بما عدا) (ويعتد)  
 لطلب لانه صلى الله عليه وسلم فصح بذلك رواه البخاري عن ابن مسعود ولاخت لراى

فصلها



بانك لا تاسئل (او) عن طلق يوم من الشرس اي قبله الاكثر من ثلاثة اشياء سرت  
 كل المال فوذلك الجاه بعد العجز او المفاصلة كما كان يقع بقية وجدوا وغيره واخذت  
 الشرس اكثر من زوجة واح وجدوا غيري واخذت تلك البتلة اكثر من بنت وجدوا  
 واخذت المفاصلة اكثر من زوجة بعد العجز او سرت ففعل (او) ان زيد البتلة وسفكوا  
 اية الاخوة كبتيتي واح مع البتلة والاخوة من سنة للبتيتي الثلثان اربعة واللاح  
 شرس ويعني سرت للبتلة او كما جعل في وقتك اي الشرس في عمالتك بتتمته له وكذا  
 اذ لم يهرينه في عمالتك وسفكوا ما ل الاول بنتان وزوج مع البتلة والاخوة  
 منى اثني عشر للبتيتي ثمانية وللزوج ثلاثة بقى واح وللجدة الشرس سمان بقول  
 الر ثلاثة عشر ونسأ الا ثمانية ما اذ المسئلة مع ام بقول بعد عود البتلة بتخص  
 اللاح اثني ثلاثة بمسئلة الجدة في خمسة عشر في غير ما في النعمة وان كانت الولاية  
 بمسئلة فمسا المال لا يهتتم بها بالشوية (او) كما يجعل في اكثر كركا نثيين واصل المسئلة  
 بقول الر (او) سرت كمل ثلاثة بتيتي او اخوة او تلك وعقبات مع من ثلاثة وكذا بتي وبنت  
 منى ثلاثة للبتيتي سمان وللست ستم (او) كان (او) هم ميرزا او كان (او) حايبه  
 او صاحبها وبها (او) ثمانية ثلاثا كتحص او بتيتي (او) من غير ما اصل المسئلة كزوج  
 واخ لاب او اخت لاب المسئلة من ابنتي فيخرج النصف (او) النصف (او) من جهة الاثنان  
 لانهما اقل عندك نصف كحريم وكذا البتلة (او) وانك (او) من جهة الثلاثة والزوج  
 اربعة والشرس ستة والنسأ ثمانية (او) كان بينهما ميرزا او ميرزا اما لا يعتلعا بان  
 قد اخلا بان بقدر الاكثر منهما الا بقل كما في قيس فباكثر كالثلاثة مع ستة او تسعة  
 (او) كما فيهما اصل المسئلة كل واحد في واحد واح لابي بينهما سرت وتلك بقية من مسئلة  
 (او) توابعها بان لم يهتتم بها (او) عند (او) كسنة واربعة يعينها الا ثمانية او بالحق  
 بغيره القوي من اخرهما او الجهد ان جعلك به المواقفة باللاح ميرزا اصل المسئلة في زوجة  
 واح وابن بينهما شرس وبها ميرزا بان يهتتم اذ كل منهما نصف كحريم فينصب  
 نصف الثمانية او الستة الا في بلغ اربعة وعشرين وميرزا اصل المسئلة (او) ثمانية بان لم  
 يعينها (او) واحد ولا يهتتم عند الثلثة واربعة وفيصير كل واحد او بالحق ميرزا  
 اصل المسئلة كل واحد وزوجة واح لابي بينهما ثلث وزوج فيصير باحد منهما الا في بلغ اثني عشر

صل

ومرور



ومواصل المسئلة لو والاحول في سبعة فواثنا وثلاثة واربع وستة وثمانية والاشي  
 عشر واربعه وعشرون ابز لو يقول منهل في ثلاثة آخرها في الستة فنقول في التي  
 تسبعة كزوج واختي ابوين اولاب للزوج ثلاثة ولكل اخت اثنا في وثلاثة في كظم  
 وام لها الشرس واجد في تسعة كهم واخ للام له الشرس واجد في عشرة كهم واخ  
 في اخ للام له واجد في اثنا في اثنا عشر فنقول في التي ثلاثة عشر كزوج وعده واع  
 واختي ابوين اولاب للزوجه ثلاثة وللح اثنا ولكل اخت اربعة في خمسة عشر  
 كهم واخ للام له الشرس اثنا في وسبعة عشر كهم واخ واخ للاخت اثنا في والاثنا  
 في اربعة وعشرون في بقول في سبعة وعشرون كبنيتي وابنتي وزوجه للبنيتي  
 ستة عشر وللابوين ثمانية وللزوجه ثلاثة في بقول في اربعة وعشرون في سبعة في  
 العروص على اصل المسئلة ليدخل التفصيل على كل منهم بهن فرجه كنعصر الصواب  
 الذي هو بالجماعة في تسعة ان انفصلت المسئلة جامع بقدا واخ كزوج وثلاثة بنيتي  
 هو في اربعة لكل واحد منهم في والابان انكم في او فقلت او السهله المنكسرة  
 في عدد المنكسر عليه جاء تباينا حزبا في عدد في المسئلة بعولها ان عاقت  
 كزوج واخوين اب من تسوي في الزوج واجد في واحد لا يصح فسمته على في  
 ومواجة في حزبا عدد مما في اصل المسئلة فيبلغ اربعة ومنها تسع وكزوج وخمس  
 اخوان في اب من تسوي في ستة فنقول التي سبعة للزوج ثلاثة في اربعة لا يصح  
 فيهما على في اخوان ومواجة فيهما عدد في سبعة فيبلغ خمسة وثلاثي في عدد  
 تصح او فواجا ابوا اب من عدد في حزبا في المسئلة بعولها ان عاقت وتصح مما  
 في كل واحد اربعة اعمام اب من في ثلاثة للام واجد في اثنا ابوا ابوا ابوا  
 في عفاق بالانصاف في حزبا نصف عدد مع وعوا اثنا في ثلاثة اصل المسئلة فيبلغ  
 ستة ومنها تسع وكزوج وابوين وستة بنتان في بعولها في خمسة عشر للزوج  
 ثلاثة وللابوين اربعة في ثمانية ابوا ابوا عدد البنات بالانصاف في خمسة  
 ثلاثة في خمسة عشر فيبلغ خمسة واربعين ومنها تسع في ان كان المنكسر عليه  
 في بنيتي فويلنا سبعا في كل نصف في عدد في ان تواجا في الصنف في اربعة في  
 بان تباينا في كرم ان ما في عدد الرور في الصنف في الرور في الوفا والبقاء



كذا فيهم من الاول فعد ان الثاني في لم يكن وقسم من الثانيين كذا فيهم واخوان او تيسر  
 وبنات مائة بقضيم وان ورثت غيرهم واختلف عدد الاستعداد او كسرت  
 مسألة الاول ثم مسألة الثاني وان اقسع بينهما او الثلثة من مسألة الاول اعلم  
 فبنات مائة بقضيم واختين اب فاقتا احد ابناهما (الاخر وعزوبت المسئلة في  
 الاول من ستة وتعدل التي مبنعة والثانية من اثني ونصب بنتها من الاول  
 اخنا بقضيم عليهما (او لا يصح) وفيها (اي) وهو مسألة الثلثة (وهي) (اي) مسألة  
 (الاول) ان كان من فضيم وبنات مائة بقضيم (الاول) ان كان من ابناهما بقضيم  
 (الاول) او الثانية في الاول وما بلغ صحتا من (اي) من (الاول) (اي) من  
 مائة (اي) مائة من مائة الثانية او كملها واخذ (اي) من الثانية بيع نصيب  
 الثانية من الاول يصح ان كان بينه وبين مسألة بنتها (اي) (اي) (اي) (اي)  
 كان بنتها مائة بقضيم من الاول (اي) (اي) (اي) (اي) فاقتا اخوات  
 للاخت من اخوت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت  
 اخوات للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت  
 ستة ونصب بنتها من الاول انما هو مائة مسألة بالثانية بقضيم بقضيم  
 فلاقدة (الاول) ثلث ستة وثلاثين لكل من البنات من (الاول) منهم فلاقدة بثلاثين  
 وللوات في الثانية منهم مائة وواحد وواحد وللأخت للاخت للاخت للاخت للاخت  
 في ثلثة بنتا بنت عشرة مائة الثانية منهم في واحد واحد وللأخت للاخت للاخت  
 مائة في ثلثة ستة وللأخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت للاخت  
 وزوجة وثلاثين بنتا مائة بنتا مائة وثلاثين اخوات مائة الباقون من  
 الاول مسألة الاول من ثمانية والثانية ثلث من ثمانية عشر ونصب بنتها  
 من (الاول) منهم لا يوجد مسألة بقضيم في الاول ثلث مائة واربعة واربعين  
 للزوجة من (الاول) منهم في ثمانية عشر بمائة عشر من الثانية فلاقدة واحد  
 بثلاثين ولكل ابن من (الاول) منهم في ثمانية عشر بستة وثلاثين وهو الثانية  
 خمسة واحد بخمسة **مسألة** في النكاح على بنت مائة او اخ الكمل  
 اعابا وبنات مائة مائة بالنصب على التميمي يخرج بهما وفاقتهما على التميمي والفقرة

تم  
 تم

للس

ان يثبت فيما عر هله الكلمة ومنها الاخر يكثر من حيث التصحيح والاعمال ايضا  
 والابغاء والجنود ومما لا يدرى من قوله او يدرى ان يكون معنى في بعض  
 او نعيم بمعنى يحس الشكرت عليه (مفهومه) اول زمانه يخرج بل لغوا النعيم  
 بعد احسن النطق للاهلا فاعمل المفضل الا يدرى ان لا يباكر او يركع عن منا  
 كذا لا مثله والكتابة وما يعبر الكلمة وبغير الكلمة فهو انما يدرى وما المفهومه  
 ما يذكور بها التابع والسابق ونحوهما فلا يسمي شيئا من ذلك كلاتا وكسرا  
 المفهومه ونعيم كجملة الشرك والجزاء والجهلة (الكلمة) حرمنا قوله وتفترج  
 تفسيره وما يخرج به (مفهومه) وموسى الا يدرى من وا على حرفه ومعناه كزبد وغلام زهد  
 علما جعل به غير علمه والكلام والكلمة فان حرفه كل ما ذكر يدرى جزءه على خبره  
 معناه لو وسى اسم يفتل (الاشارة) او يدرى فيه ونحوه انفع عملا فان الاسم بانها به  
 ومعها اسمية الضمائر غروانا فتا وحسن تعليق خبر خبر عنده او كل بيت يكتوب منه  
 ولتسميه الضمير عن قول عم لا خبا رعبه (والجزء) اية الكسرة التي تغير بيتا  
 بما عمله سواء كان برحون حرف او مقادير باليد او قابعا لا خد منها كمرثا بعبد الله  
 الكريم والاعتبر به اخبره من حسن حرفه والجزء واحسن لان من يركل على فان ليس  
 بانهم في الصورة مفردة بناء الله ويشمل المقادير الية (الجزء) على المختار تبعها  
 لسيبريه بالمختار وان فال اية كالمع بالجزء المتفرقة اما التابع فبما له جاز شوعه  
 من حرف او مقادير والافرد بله جاز له وجاز المقادير الية الشعبية والاضافة  
 ضعفت لو والتشويبه وسرور من ساكنة نبت له كما ان حكمه انما احسن حروقه  
 واخذت بيتا ويخرج باخر حرف التوكيد بالبعيدة كغيره بل اسم هو في كين في الاشياء المغرب  
 كير ورجل وتكليم المنبني من اسماء الالفعال والتعدي تكلم الكسرة او اسكت مشكرا  
 ومفاد بله جمع الميزان السالم كسلمات عن نور جمع التذكير وهو حرف جملة ونحو  
 اللام لا دعوا عما يفتوا الية واسم وهو اللام لكل وبغيره واي وحرف  
 وهو اللام للمفرد حالة الرفع والجر كفا حرفه ويجعل فعله المناء وتصور بناء  
 الالعمال لتكلم او فاعل او فاعلة كمنها ومنها الالانيت السكا كفافت  
 بنال من المتهم كفاهنة واليات ومثرا الالالفة يفتخر منها الالال في قوله التوكيد

النية

شرب

ضرورية كما هي او غيرية كما هي ومنزل العلة في غنىها الدم والمصارف  
 فعضاها وان يكون تلوها اما الضريبة كما في ترويه او كلبه نحو ترويه ومثل  
 تغلله او فمما منبتا مستغلا لغو والذو فممن يعلو الخيال والمنع نحو ترويه  
 يفتوا اولا يفتوا (وقد) للتخفيف نحو فو يعلم الله والشرف نحو فو خافت الصلاة  
 او التقليل نحو فو يصرى الكروب مادة اشهر معانيها ونحو للمناظر والفقار  
 وفو علمت فكتة تغلله العلة فانك فو حرف لا يقبل شيئا من علامات الالمسح  
 وابعل يعلو من العلة فملاوة ومو يفتخر بالاشم كرم الجوز وبالبعل كالتوا  
 واليوان ومشا فدا العمل بالبا ومستر كسهما الحروف العكس ولا يعلو على  
 وتفسير الكلمة اذ في الثلاثة معنبا كل واحد على ما اختصارا اذ ليلد لا شفا  
 واللام في لغة السادة واصلاهما لا تغير الاخر لعل ما يخرج بالتغير لزوم  
 مية واحدا ومورا ابتداء وتغير الاخر غير متغير به لتكسيرا والتصغير ونحوهما  
 وما العامل بتغيره غير ما اول كما في كرم قوله من زيد اوزيد اوزيد ان قال جاء زيد  
 وزايت زيدا وفهت من زيد كما يسمى ذلك اعرابا فتم التغير يكون باربعة اشياء  
 لرفع ونصب وهما في اسم ومجارح نحو زيد يرفع وانه زيد ان يرفع واحدا  
 تغييرا بما يرفع من اذ الكلام انما موزع الالعاب ومورا يدرج في المنسب او جرة الاول  
 او الاسم لا يدرج الابعل امتناع دخول مما مله بملته لوجوه الثلاثة او يبعل  
 تعويضا عن الجوز نحو فو والاصولها او الاربعة الصم وفتح وكسر وسكون لغا وتفر  
 مرتب او الاصول الاربعة الصم والفتح والكسرة والجرم الشكره كالمثله  
 السابعة وما عدا ذلك ثابت كما ثبت او فبا يسمي الضوا وايم موضعين في اب واخو  
 ومن وجم بلا سم وفتح لعلها اذ ااضيفت ليااء المتكلم غير متساوية ولا يجمع  
 في حرفة نحو ماذا ابوك واخوك ومرك وكذا البناء بخلافه ما اذا ابروت نحو ولد  
 اخ او اضيفت ليااء نحو ماذا اخوك كانت مثلها او يجمع في اب وفتح فمما في الاول  
 والآخر في الحركات الخمسة وفي الثانية بالفتحة وفي الثانية بالفتحة والجمع اعراب التنسي  
 والجمع وكذا فتح بالميم يعرب بالحركات في حركاته وذو التلا فاحب مسخ  
 الموضوطة مبنية على التوا وفي جمع مذكر مسالم كما بان لم يتغير نحو واحدا وسوا وكان

ص

ان

اسما او حقة كجاء الزهرى وامثلون وشرك الاول ان يكون عملا لعافل فالتا  
من فاء التانيث ومن التركيب وشرك التا ان يكون لعافل خلال من التا ليس من  
بنا ب ا بعل فعلاء ولا بعلان فعلى ولا مما ينتج منه المزكروا المؤقت وخرج بالسالم  
المنكسر ما عزا به بالتركيب كالمجرد وبالمزكروا المؤقت وسيناتي لوما ثاب عن الضم  
(الاعراب المشي) ومواد زال على اثني جزيا اوله او ثانيا او ثوره فقولك زحلا وروا  
ثاب عنه (فوه) والاعمال الخمسة) يبعدهن وتبعدهن ويبعلهن وتبعلهن وتبعلهن  
لوما ثاب (عن الفتح الاعراب واخوته) بشروكنا الشا بقه فخر ايت ابا لم واخلم اوقا  
لوما ثاب عنه (فناه) الجمع السالم (والشبي) فخر ايت الزبيرى والزبيرى لوما ثاب عنه  
(حرف فوه) الاعمال الخمسة فخر لى يبعده لى وتبعله لى وتبعله لى لوما ثاب عنه  
(كشوة) جمع مؤنث سالم بان جمع بالفاء وتاء من بزتين فخر لى الله السماء واتس  
وخرج بالسالم المنكسر بان كانت الاصل والتاء اصلية كفتالة وابان فنهضه  
بالبعثة اما ربيع السالم وعزه فعلى الاصل لوما ثاب عن الكشوة التا لثة الاول  
اواب واخوته ولا يجمع والمشى والنون بهما السان حال الاصل فخر من حال الا بزيادة  
اذ يمزق الاولين كالشوي لوما ثاب عنه فخرج بهما لا ينصرف وموقا كانه فبدا  
فما نيت كنبلى وعيزا او هلى وزن مفاعلا او مفاعيل كساجد وفناديل او معدولا او  
موازن للبعث او عجميا او حيد فاء تانيث او تركيب مزج اوابه ونون زابن قيسى فتح  
العلمية او الجمع او الروعى الاولين والاخير كعمر واخروا حمر واحم ولبز ابيح وقالحة  
وكلمة وحتم صوت وعمما وشكران فاه فخلت ال او اضيف حرف فخر المساجد  
(احسن فخرهم) ومن استلتم مائتين المائتين فعلى زايدة حينئذ ممنوع الضرف  
لوما ثاب (عن السكون) حرف واخرى البعل والمعطل وموقاة اخره الف او واو او  
ياء فخر لم يغير ولم يجر لوما حرف (فوه) الاعمال الخمسة فخر لم يبعده ولم  
تبعله (المسحوق) قال ابن قانع حرفا وحدا لتكثرة عمير في الاول فخر انفساع  
المعرفة ليضرب مائة يقال وقام زاده الك تكرة ولزالك سلكنا هذا الصنيع فلزح  
منه فخر لم يجمع فبوان كانت الفجر وموسبعة (عظم) وموقاة لعل على حاضر او غائب  
ومرفقمان فتصل ومواد التاء مضومة للمتكلم معتزلة للمخاطب مكشورة للمخاطبة

خبر

لانا

واللائق والواو والشو للمخالكب والغاب وهم موعنة والياء للمتكلم والكاف  
للمخالكب وانها للغاب ومن النصب والجر ونال للمتكلم ومن اللئالة ومنه جعل  
ومن المزمع انك اوض وانك وانما وانتم وانتم وهو رعي ومما وهم ومنه النصب  
ايما متحدا به حروب دلالة على التكلّم والخطاب والنعية (وعلم) وهو المتعير  
تسمت الابل في سواها كما شجها اسمها اولا العلم كيزير او غيرهم كلاحى ومكة  
او كنية بلان هرت باب اوم كناية المتبرواك كلنوع او لغيا جلاء اشعر بمرج اودع كزوين  
الغابرين وانف النافذ او جنسيا كنعانة للغلاب واح عري بل للنعية ووزن المبراة  
(وياسنارة) ومردو المذكر ونا للموت وذا وقاتن ومعلو ذين وقين فلهما وجزا  
لشنا منما واولا بالهروا الفصير لجمعها ومعنا للمكان ويتصل ببناء البعير كما في  
خهاب يتصرف بحسب التخاب وحرمتا اوقع اللان الا ان يتصرف الاسم بناء  
انفسه في متادى كما زجل (بحصول) وهو ان المذكر وايت للموتة وينتبان  
كلا الشارة والذين لجمع المذكر واللائق وجمع الموتة وللجميع من العالم وفا  
لغيره وان لهما وسمى مورعولا لوجوب هلكته غير ان جملة خبرية مستقلة على  
عنابر والابوصاصم (وبزوال) جنسية كانت استغرافا غروا الانسان ليع حشر  
اولا بقوا الرجل خير من المرأة او عهدة غروها من اصباح المصباح اذ هما اذ الغبار  
او وهما لا هدمها كغلاء وغلاء زير والمصباح ميمتة فما اصبغنا لئلا المقام  
للمعروفه ذوند ولفزا عهدة بالواو وكذا السنادة وفانده ميمتة اللاشارة الا ان  
تعرهيم نابل الفصير والمراجمة وعهدة ابافسروا بقاوا اشعار ابلان كلاله وروفا  
قبله الشكره غير ما ان السبعة المذكورة له وعلافة فتبول ان الموتة التي بين  
كرجل بئلا وسائر المعاري كما يغلبها ونحو الحسن الامة للمخ الهبة كما يوزن الثمن  
(لا يعال) كلاله لوقا غير (اي قسني على البعق لبعثا كحرب او تقدر اكر عدا  
وينوب عند الفم اذ اتصل به او غروثوا وينسب على الشكره ان يعوا الاطراف البناء  
وخرج عنه لسانه المضارع اذ اتصل به يميز رقع متفرقا كخبرت (وام ساق) اي  
منه على الشكره كاقرب وينوب عند الحزف ومقتل الاخ كاخشروا غزوار (ومها)  
معره (م م م) اذ غزروا كاقرب او حازم (ويصحبه ل) غزول ابرج الارض واذا

نحو اذ الكرم لم قال ازور (ووكري) نحو حيث كتم كمنه (كنا من اذ) فيرء اللذائذ واور  
 كرا اية كذا من اذ نحو اجمعين ان تفور وومضرة بعد اللام الالاع التعليل ولا انفجود  
 نحو ليخبرك اللذ وذا كان اللذ بعد ضم (و) بعد (او) نحو الزمنة او تفضين عني  
 او حتى (نحو) زوا حتى بفعل الرسول (و) جاء التبييض وواو المعية الخباب بها كلب  
 امر او تسمى او دعاء او استعجال او محض او تفضيل او نفي او تزج (او) نفي (واو) نفي  
 الباء زرفة فا كرفك لا تكفوا جعل رب وفتح ولا ازيغ مثل انما شبعوا يشبعوا لا  
 تنزل فتعصب خير الولا تساجر فتعصب يا استننى كتم وعمم باجوز لغو ابلغ (الاسباب اسباب  
 السموات) فا كلع لا يعنى عليهم ممنوا وواو الاء الواو ولما يعلم اللذ انزيين  
 جلسوا وانكم ويعلم الصابري وضمير البناء وخرج بقاء التبييض وواو المعية  
 غيرهما كما تعاكفة والمستانفة فحيت الرفع بعد ما لا ووجز فدم ولما وها  
 والذبي في فومع يعقل بل لما يزوق اعزاب ولما ابلغ في التميمي لم وواو اللام للطلب  
 وواو كلب التزوا المسمى بالتميمي (الواو) نحو لا تشرط وكلمت اليفعل المسمى بالامر  
 في النافية نحو ليقين والدعاء بهما نحو لا تراخونا ليقين علينا ربك (واو) نحو ان  
 فيناير فكم وواو اذ ما كغواذ ما يعقل ابعل وسمى للزمنة وحر فانه مبتدأ و  
 بعد ما (واو) نحو منها فبعل اليفعل (واو) نحو من يعمل شرا يجره (واو) ما  
 نحو ما يفعل امر غير يعلمه الله (واو) نحو ايا ما تترعوا له (اسماء) نحو من يمشي  
 نحو من تقع ام (واو) نحو ان تفسا اجراما وها للزفاه (واو) نحو ان يخلص احد من  
 (واو) نحو حيثما تشك اسكن وها للمكان في كلنا للضرك (واو) ما يعز ما  
 لتعلم امر عمل (واو) فتخرج وعلين كما اتين وبعتم (واو) جعل للضرك والثاني جوابه  
 (واو) موعودا (واو) كرمنا منا سبعة الاول والبايعل (واو) اسم ففله جعل  
 تابع او شئ (واو) كالمصدر واسم الباعل واسم اليفعل والخرق نحو فام زيد ولله على  
 الناس حج البيت من استطاع زيد فام امره ايها العوان اعنر زيد فخرج بالاسم  
 اليفعل بلا يكره فاعلا وها لقبلية المستعمل نحو زيد فام واذا الباعل لا يتفرغ على  
 اليفعل ويا التام فربوع الثواسم نحو كان زيد فامها الثاني والثالث عندك موعود  
 اليفعل به او غير كالمصدر وكفر وجرور (واو) عند موعود فام مقامه في الرفع ووجوب

الشاخيرة



التناخير والعمل ويعب ولا يمزج فهو ضربا من غير فمع في الصور فبعضه وجلس عنده اوجه التراب  
 ولا يمزج اقامة غير معقول يدفع وجوده لان غير العجل الرابع له اذ يقع اول متخرج  
 مقلنا ماضيا كذا نام مضافا لاوله كذا اذ لا يخرجا ويخرجا ويستخرج ويستخرج  
 في كسر ما قبله اخره ان كان افاضيا وبينه ان كان مضافا كما في الامثلة المذكورة  
 فان كانت عينه حرف عمل واو او ياء كفعال وبيع استنفلت الكسرة في الماضى عليهما  
 فنقلت الراء العين وسكنتا فنسلكا ليا وقلب الراء ويا كقيل وبيع وقلبنا الياء  
 المضارع ضربا او دورا كفعال وبيع لغيرهما الراء وانبتا ما قبلها في الاصل  
 الثالث المتبادر هو الاسم كضربا او مؤولا في عار عن عامل غير ضربا كضرب  
 زيد قائم وان تصوروا غير لم اذ هيا فكم غير لم يخرج اليعمل والاسم المفترق يعامل  
 غير ضربا كضرب اليتواسم وغيره ما لا يعبر العامل الضرب كمن في قوله فعل عمل ماضى  
 غير الله في رواية فكره فاع بعد فاع افعال اخرى وذلك بان يكون ماضيا او حاضيا بوجه  
 او غير فاع كضربا ومن جاءه كضربا فاعل جازية وفعال زهل حاض في قوله الرابع  
 في خبره وهو المفضل اليد خرج الفاعل وسد امره وبعثا فاع معرفه اسم الفاعل  
 فهو ضربا في جملة اسمية او فعلية وانما تكون خبرا ابرار كما يعجبنا وهو ضمير  
 نحو زيد ابوه فاع افعال ابوه او افعال له فهو ولياسر التنوين ذلك غير ويستغنى عنه  
 كانت عينه المعنى نحو قوله لا اله الا الله او شبهها معك على جملة ومعو  
 الحرف والجزور ويتعلقان حينئذ يعقل او وصف محذوف وجوبا نحو زيد عن زيد  
 في الراء او اهلها او الخبر في التناخير واصل المتبادر المقدم لان الخيم وصف المعنى  
 وصف الوصف المتأخير وهو تقدم نحو فاعم زيد في وجوب الاصل في التباس  
 بان يكون فاع جيب او فكري فستوتين وافرقة نحو زيد كذا في خلاف ما اذا  
 كان فريضة فهو مضافا بنا ابنا او كذا الخبر فعلا في التباس المتبادر بالفاعل فهو  
 زيد فاع فاع وقع ضمير ابرار في نحو الزيران فاعا او الزيرين فاعوا جازا التقدير  
 لاسم التباس او كان محذورا نحو فاعم زيد لا شاعر ولو فاع او مع انقطاع الشرح  
 زيد فان فاع وجب التقديم في وجب فتعديروا عجب ايه واجب التعديروا  
 ومنه ما ارض المتبادر الخيم كذا لا يستعمل نحو من منبه واين زيد وهو قوله لا يتبادر



اللامير (ومرود) كغروبنا كمن يتبين (أزونا كيرا) فهو ولا يندرجان صفا وكلم اللامير من  
 نكلميا اما المعزول غير ما ذكر وليس من المشهور بان لا يسمى ويعزول لا يندرجان  
 غير العامين من بيتك ومنها (الانظري) وموضعها، (أزونا كير) وليلة وعزول  
 وبكره وصباح ومساء ووقت وجب) وكلمنا فنقل النصب غروبنا يروا وليلة  
 التي (أزونا) وقد يخرج عنده غروب الخمس قبا (أزونا) وكان كما جئنا كما البيت وهو  
 بوق وقت وخلفوا وألمع وليس ومما ان غروبنا جوفنا التي (أزونا) وعزول  
 وقتنا (كوبد عنرك) وجلسنا معك وتلفنا (أزونا) ومنها (المعول لدا)  
 وهو (عزول) فعلا يفعل كذا (الفاعل) والرفق (غروبنا) زيد اناد (أزونا) غير  
 المعزول والمعزول غير المقلد والمقلد ان لم يشارك فعله في الفاعل والرفق غير  
 الجميع باللام وغروبنا غروبنا زيد للعشب (أزونا) والمواعظ (أزونا) حيث  
 لا كرا في نضت لغروبنا يما وقد يخرج بها مع استنباطها للشروط غروبنا  
 لا تاديب ومنها (المعول معد) وهو (أزونا) وأومع بعزول أو فاجبه  
 معناه أو عروجه من الصفات غروبنا والنيل وأنا ساهروا النيل يخرج السلة الواو  
 من غير نفع ما ذكر فهو كل رجل وضعته أو يتفقد فاجبه وعزول يفعل ذو غروب  
 كاسم (أزونا) أو ما أو الشبه غروبنا (أزونا) وليس معزول معه وهم من فوا بعد  
 انه لا يتفرع عليه وانما هو الفاعل لا الواو وهو كذلك فيهما ومنها (الجمال) وهو  
 (أزونا) أو فتش (أزونا) أو يساهروا (أزونا) لا نفس للمبني من القيد (أزونا) فتش  
 جاء زيد الكبارا كما مشتق بعزول الكلام من مبيدة في زيد وقد يكون غير وصف  
 إذا أول به فهو كزوبد (أزونا) أو كاشد وقد لا يجوز عزوبه فهو ما خلفنا السموي والارض  
 وما بينهما لا يسمى ومزود اخذ في العصلة بالمعنى السابق (أزونا) فيكون فركنا  
 وقد يكون معزوبتا ويل غوجاه والجمع التغيير او جميعا (أزونا) فالاول  
 أو واحد او احدا وان ياتوا من معزوبه وفردا من فركنا حيث يحجم الابتداء بعضا  
 غروبنا أربعة ايام سواء وان يكون (أزونا) أو صفا لا يلزم وقد يلزم غروبنا  
 خاتمك خذرا (أزونا) فاعلمه جعل (أزونا) تقدم (أزونا) كأن صدعروا العمل  
 كالصفات غروبنا مسابرا كما لا (أزونا) لاشارة غروبنا (أزونا) والتميمي

ميس عيشة

والثبيد ونحوها ومنه الواثمين وهو ذكره بعسر للمتهم من الزوات  
 ومنه يخرج الحال والذوات الواثمة نحو سرارها وقبعرها أو كمال زيات  
الواثمة نحو احد عشر كوكبا والواثية عطف على الزوات الواثية حينئذ  
 مستغول (من جاءه) نحو كما زيد نعتا اصله كتابت نعتا زيد لا واو من (وقف قول)  
 نحو نعتا (لا) نحو شجرة اصله شجر (لا) واو غيره (نحو) انما اكثر منك قال الاصله  
 كما اكثر من فالتك يقول عن المبتدأ او غير متقول (نحو) انه قد صار ما وقد يكون  
 مقربة لبعده مبيد قول نحو وكنت النفس يا فيسرى عن عمرو او (نحو) ابي اذ لا اللام  
 ومنه الواثية وانما يكون من المنصرفة لك ان كان مستغنى الواثية  
 من موجب (نحو) شجرة الملائكة كلهم اجمعون (لا) ابيسرى واو ان كان المستغنى  
 منه (نصيبا) فلما ابداه ذكره جاز البطل مع جواز النصب نحو اوقبله الاقليل  
 يزوي ما لرفع والنصب ومنه التثنية مما ذكر النسيب (لا) استعمله والكلام في  
 الاستثناء المتصل اما المنفكع بان كان من غير النصب فيجب نصبه نحو فلما  
 جاء الفوم (لا) الحميم او قارغا بان حرف المستغنى منه فوجعل حسب  
الواثية اصله اية قبله يعرب نحو فلما جاء (لا) زيد ما ايت (لا) زيد ما امرى (لا) زيد  
 واو ان كان لا يغير وسوى كما بالكثر والفتح مقصورا واو بالفتح مجزوا الواثية  
 باضا مبتدأ نحو جاء الفوم غير زيد او سوى زيد ويعرب ان كاستغنى بالواثية اخواله  
 السابقة واو ان كان لا يخلو وعدا او حاشا جاز نصبه كعمل انما افعال فاعلمها  
 مستغنى راجع اليه البعض المضموم من الكلام قبله فوجوه كعمل انما اخروف بحر  
 نحو فلما اخلا زيد او زيد وعدا عمرا وعمرو حاشا بكر او بكر فان وصلت ما بالواثية  
 تعبت جعلتنيها موجب النصب ولا يجره جملتها ومنه الواثية او المنادى كما ييا والتمت  
 او او اريد او مقبلا وانما ينصب ان كان غير مجرد بان كان مقبلا نحو يا عم الشتر  
 او شيما به بان كان قد بعده من تمام وعنده نحو يا كذا او نكرة تميز  
 متفردة كقول (لا) عمري يا زحلا خذ بيدك بان كان مجردا (اعلموا) نكرة (تفردة)  
 ضم كما ايد نسي على الضم لتضمنه معشر كان التثنية نحو يا زيد ويا رجل بان كان مبتدأ  
 قبله المنزلة على غيرته فربما وال عليه كما سيوفه ومنه الواثية القافية للجنس

واثية

وانما ينصب وان كان غير مفعول (اي مضافا او شبهه كالمضاف نحو صاحب بر محفرت  
 ولا كما انما جلا خاصه وقاله بان كان مفعولا او ركب (معها) ومنه عمل البع كالتشبه  
 عنون النسبية مع نصب فعله نحو رجل في الدار (ان طاشرت) مفعولا متصرفا  
 لعلها لا تنصب ابعكنا او فعلا (ولا) بان وصل بينهما وبينه فوجع (فجوا) جينا  
 عنون (وجاء كرت) فجوا حول ولا فوه (الاول) بالرفع على انهما لهما الرفع على اعلى  
 في وقت كسبه مبنية (الاشارة) ان ركب (الاول) بالرفع على انهما لهما الرفع على اعلى  
 جملتها (الاولى) وما بعدنا وانصب على ما دل على فعل اسم (الاولى) والترتيب استقلا  
 ومن الاول : للاذ ان كان ذالما والاب : ومن الثاني : لا نصب  
 اليوم ولا خلة : (وان رجع) الاول (لم ينصب) الثانية لرفع نصب فعل (الاول) المفعول  
 عملية بل يرفع ايضا انما لا الثانية كما لا (فجوا) جمع ميبه ولا خلة او ركب استقلا  
 فهو : ولا لغو ولا فاع مبنية : ومنها (ويعمل الكون) وقريب وخال (معنا) ما  
 (وزعم وعلم) لا بمعنى عرف (او وران) (البعث) ابدى (ووجد) لا بمعنى علم (ووجع) لا بمعنى  
 ابعث (فجوا) كمننت زيرا فاليها (و) اخره (او افعال التيسير) ومما انفردت به قوله  
 وقيل وجعل لا بعث ابعثت وغلى نحو وانقر الداء ابراهيم خليل لا يعقله المبنية  
 مشورا واقل المفعول المنبذ في الخبر وفيه (الخبر كان واخواتها) واسم  
 ان واخواتها (وقطر منها) (والجسر ورات) (فلانة) لا يجوز بالاحتاجة (اي  
 بسببها) (وتفتر بوس) (مما موقوع المصنف اليد) نحوها فتح حديث (واللام) ايما  
 موملكه او فتتحر به نحو غلا زير وباب (الذرا) (اوية) كزجه نحو فكر النيل تسع  
 الجار للمضاف اليد فالسبويه المضاف وابن قالك الحرف المفعول على الثانية  
 البناء من بتغير المتعدي يتعلق بمرور وعلى الاول للمصاحبة والملازمة  
 وتقدم اول هذا الفان لا تجر بالاحتاجة ضعيف وامر انعيته لما تقدمت  
 التاويل (و) مرور (با) تحرف ومركب او الحرف الجاز بمعنى الحروف (ومن) (الاشارة)  
 الاحتاجة نحو من المشهور الفراع (او) (و) (الاشارة) للمباينة نحو ريت عن الفرس في وعمل (الاشارة)  
 نحو جلت عمل الصير (و) (الاشارة) نحو الماوية الكوز (و) (الاشارة) لتقليل خبر  
 زير لغيره (والبناء) (الملاص) نحو زير (والا) (الاشارة) للتشبيه نحو

لا  
 نحو

(و) (الاشارة) للمباينة  
 نحو الماوية الكوز

زيد كذا لا شدة في اللفظ واللمذة والاختصاص نحو امدال لزيد والجميل للغير من قوت  
 ومنه ولا يجران الا اسم الزمان غير المستعمل وما جاء المماضي بمعنى من نحو ما رايتك  
 من اول من شهر وما المماضي بمعنى نحو ما رايتك من اول من شهر (والواو والفتحة)  
 والهجرتان (والفتحة) نحو والله وتالله ويختم الواو بالالف والفتحة والفتحة بالله  
 منزه القول معناه الحروف المنزولة وفتحة لغير ذلك فيما زاد وجر الاسم بعد  
 الواو في غير النظم نحو: وليس كبحر البحر اخير من اوله : انما هو بفتح واو  
 لا يفتح الا بعد على المتصرف او بجر واو الجواز او بالجر ورواية المجرور في ذلك  
 مشتموع (فتحة) حكمه في الجرح ضا غريب (والواو بالرفع صفة للجرح وتوكيد)  
 كقولك : يا حجاج بلغ ذروا الزوجان كلمي : والاصطلاح لثب تو كيد في قوله  
 جرح ذلك في غيرهما من التواضع (التواضع) في الامور ان رفعة الاول  
 (التعنت) وهو في التواضع (جنس) في المواقف بما يضاعفه او يخصه فخرج  
 زيدا للكتابة بفتح ز وفتحة مرفوعة فصل يخرج من التواضع (مواقف) له اعجاب  
 من ربح او نكح او جرد وتكثير وجره (اي تعريف حقيقيا كما او سمييا كالنائب  
 السابق) وكقولك جاء زيد الغلام ابنة وامرأة عالم ابومائة وفتح كبير وامرأة  
 ومعهما (او ثابته وتلثيته وجمعه لان كان حقيقيا) اما كان معنا لما قبله  
 فخرجت من الغلظة والرجل الغلظة والرجل الغلظة بخلاف ما  
 اذا كان سببيا او معناه لما بعد فيبلغ الاجراء وتكثيره وثابته بحسب تاليه  
 فخرجت الزيدان الغلام ابومائة والرجل الغلظة ابنا وفتح وعند الغلظة ابومائة  
 والعاقله امها الثالثة (الفتحة) وهو في ثابته كالنعت (معناه وهو يكملها  
 سبب) ويوافق في الاعراب ما ذكره في قوله ولا يكون معناه (الما قبله ويعارض  
 النعت) انه لا يكون مشتقا بخلاف نحو : اسمي بالله ابو جعفر عمر : (ووصي  
 بواو) لم يلق الجمع فخرجت زيد وعمرو جعفر بحسبه قبله ومعناه بعدة (وقوله  
 للترتيب والتعريف فخرجت زيد وعمرو وتزوج بلاء بول للماء الم يكن سببا  
 من الحمل وفتح) لذبتراخ نحو اما قد باضرت ثم اذا انشده (واو) للفتحة  
 فخرجت زيدا وعمرو (واو) للفتحة بغير التفتيح بغير التفتيح فخرجت زيدا وعمرو ابصل

ام حمود (وبل) لا ضربا فغوا ضربا زيد انما للذي فوجاه زيد لا حمود ولا كذا  
 للاشتر والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر  
 التامر حشو الصا لغو وانما في الناس حشوا الجوا من اوله انما التوكيد وهو  
 فصيحا (الفتح يتكررا) ايا اللفظ اسما كان فهو كذا اذا كنت الازدود كذا كذا  
 زيد زيد او جعل لغو فاع او ضربا فغونغ نوح او جملة نحو  
 لا الله على ذاك لا الله لا الله لا الله لا

او

(وقعوى) وتكون (بالنفس والعين) مع ضمير المذكر فوجاه زيد فعند او عينه  
 او من فصيحا او عينه والزيد والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر والاشتر  
 او اعينهم والاشتر ان افئسني او اعينهم او كل واجمع او لا يؤكروا بها الا فوجاه  
 حسا او حكما فوجاه ان افئس كلهم احمقون والاشتر كلهم جمع وبعث العبر كذا  
 اجمع والجاريد كذا جمعا ولا يستعملان في المشترق وتزاد بعد او اجمع ومنه الكع  
 وابضع وابضع ولا يؤكروا به او اجمع ولا تفرغ عليه كما منهم من غروا وتزاد بعد بخلاف  
 اجمع مع كل عمل المجتاز ان فعل المشترق اجمعى ويدا الصبيحين جعلوا اهلون  
 اجمعون فله سلبه اجمع الشرايع والبرك وهو افساح (سنة من سنة) فوجاه زيد  
 اخرا ومنه احض من اشترى بكل لا اشترى له بها منى الله ولا يخلو عليه كل كذا  
 سنة او نفع من كل فوجاه كنت الرعيق فله واشترى ان فوجاه عين زيد وعلمه  
 فوجاه بان سول لسانك ان غير المقصود واستر كنه فوجاه زيد العرش  
 والاشترى ان تقول بكل العرش فوجاه علم التامر يعل علم جنس فوجاه  
 فيه من الفية الكلم او ذواتنا كذا وزان الاسم والاعل وانواعنا والمضار  
 والعبات فبان تعلمنا الصحة واعتلانا كما الزيادة والاعل والاعل والاعل  
 والادعاع وبذلك يخرج سائر العلوم لا الاسم فلا فوجاه جعل منك العباد ايا  
 بعثت ما وكثر وما وضو منى المربع العين كما بالحركان الثلث والشكره  
 فبلغ اشترى منى ابصر فله ثلثة اربعة مثلها جرس كبر بعضه ليس عن ابل  
 بيت جزع ضره ذبل عن مرد لا كسر بابا حيث ممل وباب ذبل قليل فوجاه  
 كجعبر وحماس كسب جبل من او زائد لاهول فوجاه اشترى كما انما كسلان

واحوها





وقرضتها منه كتحسب يحسب (وغيره) اي غير الميزر ودمو الميزر فيكون منه اولا  
 قبل و اخره اما ابدأ (فالم يكن اول ما فيه فاه زائدة) فيجمع كينعلم وبتكسر وفتح  
 وويضع حرف المصنوع عن زب اعني ا من ما فيه اربعة احرف او ثلث او اربعة او اربعة  
 كمرح يدرج واجبات فيس والكرم يكرم وجرح يفرح وقاتل يقتل وويجمع من  
 غيرة كموثلا في والتماس والشماسي كيقنعنسر ويقنعرو ويجمع وينفكح  
 ويستخرج ويغير والاهل يغير والامر كموثن من المصارع فان كان له حرف  
 من اية من ما اول ما فيه حمزة ففكح او وصل بنا منه لا يفتح به نحو الكرم واستخرج  
 ووه ان كان له من غيرة لا يفتح وبنها الحرف المصارع كيقنعرو من ان كان الثاني  
 مشددا كغورده مرج (وان كان ساكنا اجبا لا يصل) او يهزله يفتح وعضوا ارتلا  
 ضم نحو اخرج (ووالا لا يفتح او كثر افتح به لو كسورا كضوا علم واضرب لو كثر  
 ما قبل و اخره او اللام في كالمصارع يفتح او كسرا او فترقح وانه لو اضمرد  
 ليعمل بما بعده وويلد بال كسرها في كونها لا متعدية فيعمل بما بعده والتكسر  
 كضرب حتى يوافيه ضمما او ليعمل بما يفتح حال كونه (والماء جعله) بالفتح كخرج  
 خروجا او ليعمل بال كسرها ما له ليعمل بما بعده كخرج قرحا او ليعمل بما يفتح  
 او يعولده بضم الفاء والغين كصغ صغوبة او فمالة في يجمعها تجزأ جزا لده  
 او ليعمل او يعال ككاسم الكرام او ففعل له فيعمل ان كان كصحيها كخرج قرحا  
 او ليعمل ان كان فعلا كركب تركيبة او معلق له او فعمله كخرج دمرجة  
 او ليعمل له او يعال وبعامله كقاتل قاتلا وقاتله او فاوله يجمع  
 الواصل من الماصح فالمدول او زنة بكسر فالشك زبادة لا الالف قبله و اخره  
 كاقنعنسر اقنعنسا وافتعرا افتعرا او اجمع اجتمعا وافتكح افتكحا  
 واستخرج استجرا واحرا احمر او اوما اوله (وقا) مصدره (وزنه) يجمع ابعده  
 كدخرج فخرجها وقاتل قاتلا وتكسر تكسرا (المره) بنا وانه الامر مشددا  
 ثلاثا في بناء فزاد على المصدر كاتلوا ثلاثا واستخرج استخراجا لوزنه او ما  
 الثلاثي وان عرق من التداء لا يفتح لهما لينة نحو ضربت فبالم يعرف من التدا  
 او غير اية لوصف كركع ركعة واحدة واستغاث استغاثا واحدا او الفيشة

ت

ت



قوا اللام تكرر زايده (في) اسم الاشارة اليه للبعد كزايده وتلك ومثالك فاعزى  
 يفرده جاء مضارع وامر مصدر من المثال كعجز عذله لوفز عما به المضارع ومنه  
 واوضا كندتني يلا وكفرتة وحمل عليه اللام وموض منها التثنية المصدر لانه يجمع  
 اوغله مضارعه ووجهه كاي اسم الباعد والمفعول منه كالكرام وتكره ويكره  
 وفكره وفكره اللام الا ان استعمل في اجتماع الفهم بين مجزوت احداهما وحمل  
 عليه التثنية كقول اللباب لوكاه في احد مثل كناه واحقر ومثرا او اللام والسين  
 فيهما الاولي او التثنية مثال كره كل منهما لا فينبيا على السكون كما جله اسنرا في  
 ضمير الرقع المنقرا لا مكسورا ازل اللولين كما وكناه كل ومبع مفر في مبعو حيا  
 نحو كلك وكلك ومست ومشت واحنت والاصل كلكت ومستت واحسنت  
 لوكاه في احد ثانيا في اول مضارع نحو تنزل الحلاب كتنوار اطلق الاصل تنزل  
 وتتلح في وعشلى الحرف في مادة المواضع التثنية وسئل المعزوف في هذا الاصل  
 او التثنية قولك في الاصل ان امره في الجمع ما قولك كحرف في هذا بقدر الهمزة  
 من يلا كما اذا تحرفت بعد الف زايده او وقعت عينها في اسم فاعل لا يجوز في نحو  
 رداه والاصل رداه في باب جمع الهمز والاصل في الياء لوكاه في لوكاه كذلك  
 في نحو كسا او فاعله كمال الهمز والاصل في الهمز في الهمز في الهمز في الهمز  
 قبله في ردعاون ويندفع اللام في نحو كبر ووكو ويزيادة ثانيا في زواو او لوكاه  
 الهمزة ايضا من اول واو في ليستا فيهما منقلب عن واو اعمل نحو او اصل  
 اصله وواصل في نحو ووقى لوكاه تنزل ايضا في الجمع بقا على كمال الهمز  
 والتثنية في العيان لوكاه في ثلثة حرفي في الكسابة او مردوا على ما وضع  
 احدهما قبله والاخر بعد كاه او ابل وسياب لوكاه الياء تنزل في واو وهو  
 اللاه في الحزوني يععمال في نحو صياح والاصل صواح لوكاه جمع اسم فاعتل العين  
 معا او سا كنه في ثياب وديار جمع ثوب وداو لوكاه في اخر بعد كسر نحو في  
 اصله وهو لاند في الرضوان لوكاه تنزل الياء في الواو اذا قلت كسره في نحو  
 وصابح ومصيلهم جمع مصباح وتضعيره في الواو تنزل في الواو  
 اذا وقعت بعد همة وكبير في من يبايع لوكاه في ياء بعد ما سا كنه في يده

٢  
 ع

وعلة  
 ثمانية

٢  
 ش والاصل  
 كسا او فاعله

او منصرفه للع بدل الكسوف ونهوض والاهل ميعن ونهوض اليقين والنهوض منسوخ  
 كما ان العقل هو الالف تنزل من ياء او واو اذ انخركت وانفتح ما قبلها لا كبدع  
 وقال اهله يبع وقول بخلاف السبع والقون ونحوه عوضا والجمع تنزل من  
 نون ساكنة قبل ياء سواء كان في كلمة او كاسية نحو انبض من بك لولا التاء تنزل  
 من ياء افعال اذا كانا لينا كما تسرو والاصل يتسرع بخلافه مما ذكره انتر وشر  
 انتر وواكفاء تنزل من ثابته كما لا افعال اذا كانتا قتلوا حرفا وقيل  
 وبه الصاد والصاد والصاد والصاد نحو مصعب ومصعب ومصعب ومصعب  
 والاصل مصتعي ومصتر ومكتبي ومكتل اذ افعال تنزل منها افعال افعال  
 اذا كانتا قتلوا افعال اوزاي نحو اداء وازد واذكرو والاصل اذ تاروا  
 واذكرو والادعناع افعال حرف ساكن في مثله متحرك موبيا بحرفه مثله  
 وان كان مصفا فلان افعالته لا تغيرا تقريبا او محبت كما افعال من اجتماع  
 المتساكنين كره يرد وشرب يسر اما يتصل به ضمير روع متحرك موبيا بحرفه  
 فيمنع كوجب العبالسكون فاضله واول المرغ كره وورد فاورده وبخلاف  
 ضمير الرفع الساكن يجب معه الادعناع كره وورد والاول يجره المزعج  
 فيجوز الادعناع كما انك فيقول يرد يرد فيقول يرد فيقول يرد فيقول  
 التاء بالفتح للثقة او الكسر لالتقاء الساكنين في ان كان مصحورا  
 العين قبل الحرف ايها اتباعا لها او كذا اللفظ اي يجوز فيه الادعناع والتاء  
 واذا ادغم حرف بالفتح او بالکسر او بالهمزة ايضا كان مضمورا لاول وزوي  
 بالثلاثه قوله بعض الحرف اذا من غير فيقول فيقول فيقول فيقول  
 بعد حيد عن كيفية كتابته الالف كما من غير ما عاها حرره من الالف اذا  
 والزيادة والفتح والوصل واليصل والبدل والفتح في جماعة من الالف  
 الفايهم الزحاجي واستوفيته في خاتمة جمع الجوامع بما لا يرد عليه والاصل  
 رسم الالف او كتابته فيجوز مينا اذ او المفعول بها وقع تقدير الالف  
 بدل الالف عملته ويمتلكها بزال الفال في قوله حيث في قوله وحيد  
 يكتب وبالهاء وان كان لفتح اللولي حان يما من لوالثالث بالثالث

الرفق





بها

القبا محزودا بما بقي محسور: لما زان به كنهه وانفتحا: وما اتارا الجملة  
 استمر استفتنا ومما من قول ابن ذر نستوي به فكلما لا يقاسان فكل المصنف  
 والاعروض وتعرفنا حركتها فكلما لا مثل الاذبا ومنه المخرج وحيث اتوا بها  
 فيما التزموا محزولا محزولا منفردا لوقه تنفخ في الشين مثلا كما خلافا لم  
 بتفكيها بواحدة وقال المفسر وحاصل من العزب بيننا وبين السير و  
 تنفخ في الفاء والفاء والظاف والنون والياء كما موصولات بقا والامفصوله لانه  
 لربيع اللبس والمنا يحصل عن الرض لا الفصل بعد مخرجه مثل كلفنا امتا  
 سائر الحروف المعجمة يتبع موصولة ومفصوله لوقه يتنطق لكل ميم لا الفاء  
 اشبه كما سلكه في الايضاح ومخرج نون السهم عن التنفخ امتا الفاء بلذ  
 ففقط اسفل التستيا بما يجيم لوقه يكسب حرف التفتة حرف صغير ومثله كفتى  
 انما هو موصو اجتنى واوتى لوقه يشكر فاما مخرجي ولوم على الجيم ايضا كما لا  
 لا يجوز كما يقع قبل الالف وقيل في ذلك لا تشكل لا تشكل لوقه في اللفظ  
 الرقيق فمنه عن ذلك مما عجز من السلف لانه يكون صاحبه اخرج ما يكون الله  
 عن التبر المجموع التي المراجعة ومرفقة صعب اللفظ والالتصوير او حلت  
 ما يكون زحاما للجميل كنية معه ويكتسبها ذنبا ليقف حملنا ومسئلة المشقة  
 ذكر ما السلف المحذوب من ثلث اللان انما هو قوله من التنفخ والشكل  
 المذكور به على الفتح والسرير ايضا لوقه المعطاة على يعرف بها قول  
 اللفظ العربي التي سلكه او سلك الاسرار واليقان الالفية لفتحة الحان  
 وهو الاعتناء المناسب للفظ اذا التلافة المصنوع منها من العلم وقا تعرف  
 فكلما بنة التكليم اليقظ لفتحة الحان من الايمان بكل من التفرقة والتاخير  
 والذكر والهمز واليقظ والفتك واليقظ واليقظ واليقظ واليقظ واليقظ  
 المنكر لوقه في ذلك يخرج سائر اللفظ واليقظ واليقظ واليقظ واليقظ  
 السان والبريق واليقظ واليقظ واليقظ واليقظ واليقظ واليقظ  
 ثمانية ابواب احوال الاستناد واليسر واليسر واليسر واليسر واليسر  
 والاعراض والانتفاء واليقظ والاقطع والاقطع والاقطع والاقطع

لأن الكلام إما خبر أو إنشاء والخبر لا يزل من استناد ومشتل إليه ومشتل وفتر  
تكون له متعلقات إذا كانا يعكسا أو شبهة والمتعلق قد يكون بفضا ولا يكون  
والجملة ان فرقت بغير ما يفتد تعكسا وقد لا والكلام البليغ اذا زاد على  
اصلا الميزاد بقاير له اولا فباغض منها التي هي الاول والاستناد  
المعنى ومنه حقيقة عقلية ومعنى الاستناد افعال وقنانه من المصدر واسم  
الفاعل والمفعول واسم التبصير والفرق والصفة المشتبهة للمفعول عند  
المتكلم كما سواه كما بين الواضع كقول المومن انبت الفل بالبقل ان لا كقول الكلام  
انبت الربيع بالبقل والمراد بكونه له عند المتكلم مما يفتخر من خالده وان كانا  
اعتقادا بل لا يرد سواه كما بين الواضع كقول المعتزلي لم يبعث خالده خلق  
لانه لا يفعل كلفنا ان لا كقولك جاذب و انت تعلم ان لم يقع دون المتكلم  
لو تجار عقل وهو استناد فاذا ذكر لاني ولا يرد غير فلو لم يكن  
وصيبا لم يتاول كقول المومن انبت الربيع البقل بخله قول الجمال ذان  
لانه اعتقادا بل لا يتاول فيه ومنه المصدر جدره وفي المكان فخر جار والمنا  
مرتب به وفيه وفيه التصيب يزيح انشاءه او يامر بل يعمد ووكه قوله ان المشتل  
اليه والمشتل اما حقيقة ان كقولنا كما بينت الربيع البقل (او جازان)  
كقولنا كما جازا لارض شياب الزمان اذ نسبة الاحياء والشمسية التي  
(الارض والزمان) فجاز لانها حقيقة في التميز (او متعلقا) بلان يكون المشتل  
حقيقة والمشتل اليه فجازا وبالعكس نحو انبت البقل شياب الزمان واحيا  
(الارض الربيع) لو شذو فريضة كقارفة من ارادة له كما مر (الانتباد) التي  
الذي من عند انشاءها الحقيقة ومعنى ان البكينة كقول ابي العزم  
"مير عنه فمتر عتا من فترع" جزيا اليبا ابليس واسم  
شع قال: اجنلا فيل الله للشمس اكلعي او عنوية بيان يصرف مثل  
انبت الربيع من المومن ارضتيل فينا فنبالمر كور عفا الحمتي خاوتي اليه  
او عاولة كجزع الابع الجند فتح فتراد مع الكلام واقادة المتكلم  
البحر المنعز له واو اجاولة كقوة او المتكلم وعالمه بقلية من المتكلم

وزمان

على



(عمله) فتراد الحاجة. فمما لا يزعم من العلم في ما ذكره لا استغناء عنه بل يلحق  
 اية الكلام خاليين اذ واثبات التاكيد في المتروك كما في قوله يعز ويزك  
 استغناءنا او المنكر له كما في قوله كما في قوله بحسب الذاكره فان تعلى حكما يدعى  
 ومنه عيسى الى اهل انحاء كنه اذ كزوا او لا انا اليكم في سلون كما كزوا واسمية  
 الجملة ونائبها زينا يعلم انما اليك لم سلون اذ كزوا الفصح وان واللام واسمية  
 الجملة للمناذرة المنه كنه لانكاره في الاول ابتداء وهو المناذرة عليه والثالث  
 انكاره في اي ضمير كل من المضافات بزاد او فذير جعل المنكر تغييرا كما في قوله  
 لذ لا راد ع معه لو تامله ارتدع عن انكاره كقولك المنكر لا سلام الا سلام حتى  
 بلا تاكيد ولا معه لا بل ذلك على حقيقة الا سلام او عكسه اذ يجعل ضم المنكر  
 كما في قوله المنكر او انكاره كما في قوله انكاره عليه كقول

: جاء شقين عارضا : ان يبين عمه فيهم رصاح :

اكره ان كان لا ينكر انما يبين عمه رصاحا لا كسر لما جاء واضعا رصاحا على انفراد  
 غيرا لتفاه ولا يثبت وكذا اعتقد انهم عز لا سلام وعظم منزل منزلة المنكر  
 وفروان تعلى ثم انك بعد ذلك ليس ثم انك يوح الفياقة تبغنون زير في  
 تاكيد الموت باللام وان كانوا لا ينكرون ان من اعتذر حقيقته بسلامه الاستعداد  
 له فلام يستعدوا بالسلام فكذلكهم فيكروته وتركت من البعث وارا ذكره  
 لتتفرغ ما يدل على حقيقته فكله اذ انما اخلوا لانساء اذ انقاد على الانساء  
 فاد على الامانة بلوقا ملوا اذ العلم ينكروا **الواجب الثاني**

في المسئلة اية حذوفه (منه) بولا ان الغيبة عليه كقول: قال وكيف انت  
 قلت عميل : لم يقل انا عميل لئلا في او اختار نفسه الشامع كما في بقية  
 ام (او) اختار فخره او قدر نفسه مثل يقتبه بالشرابي الحقيقه ام الا او عن  
 لسانه عن ذكره فغيره او حذوفه عن لسانه من كنهها لئلا او يتشتر  
 (انكار) عن الحاجة فهو قاسي زان او زير لسانه ان يقول قالو ته بل غير  
 او تعينه كما في قوله لئلا البعل سره فهو عدل لما يربحها ولم يشاء  
 او الله لا و ذكره للاصل ولا مقتضى للعدول عنه لا از صغى الغريشة فتمت

كسينيد عفا



او انصرفوا من اليزك، المستعمل من ذلك الذي يزرع اليه لونه، فهو بعد بلاد خال (الاج)  
 عليه (الاشارة الى الخضرة) فمستعملوا في اقطار او فكر وهو اصلها الذي هو  
 وشوا بعضه من عيون الرسول الى الخضرة، فهو من تبادلا بينا وبين ارض مصر  
 انظر كما امر لي سؤد ضمتها (او تقيدها) فهو الوبل غير من الموالد (او استغنى عن)  
 عقيقة فهو ان انضام الى الخضرة وعرفه في جميع الاسرار الصاعدة اه فطاعة بلوا  
 لا واضافة الى وتقر به بها الا انها اخضر كمنها كما انضام من غير الاختصاص  
 كقول جعفر بن عيسى وغيره من مؤان مع الركب اليها من مفسر: فانه  
 انصرف من الهم والوفور (او تعظيم) المضاف كفسر العقيقة فاضر والاضراب  
 اية كغيره من تعظيمها كبلاتك غيرا او غيرها كغيرها كغيرها من تعظيمها  
 انضامها بان عبرة التعلقان عنون (او تعظيم) كقولك هو ذلوا الختم خضرة فانه  
 زيدنا من ذلوا الختم بل غير من ذلوا الختم (او الشراية) الامراد كما هو جازع  
 اعني المودعة (او نوعها) فهو وشوا ايضاً من غشوة او نوع من الامامية ليست  
 كثيرة (او تعظيم) من غشوة

له حاجب عن كل امر يظنه و تفسيره من كماله الى الهم وحاجب

اوله حاجب عن غشوة و ليس له حاجب غير او ما ذم او تظليل فهو من ذلوا الختم  
 او فلان (او تظليل) الخزانة للابن الذي له غشوة او ذم او الحضور اليه  
 الكسوف كما عن غشوة فهو الختم الذي يظن ان غشوة الختم من ذلوا الختم  
 او تظليله فهو ذلوا الختم عنونا (او يظن) كغيره من ذلوا الختم او ذم كغيره  
 الجامل او ذلوا الختم فهو لا تظنوا اليه (او تظن) او تظن ان غشوة الختم من ذلوا الختم  
 او ذم مع تظن فهو ذلوا الختم كغيره من ذلوا الختم او ذم كغيره من ذلوا الختم  
 او ذم مع تظن فهو ذلوا الختم كغيره من ذلوا الختم او ذم كغيره من ذلوا الختم  
 الغشوة او بيانها اي استلغها بغيرها بيان (الايضاح) اي اسم مختص من غشوة  
 انفسه بانها ابر خضرة غير غشوة من ذلوا الختم او ذم كغيره من ذلوا الختم  
 ويزيد ان غشوة الختم كغيره من ذلوا الختم او ذم كغيره من ذلوا الختم  
 به من ذلوا الختم عليه من ذلوا الختم او ذم كغيره من ذلوا الختم او ذم كغيره من ذلوا الختم

الاشارة الى

ك



انبؤد كقولهم: أوكلنا أو ردتا عنكاه فيبلة: بعثوا أو عمر بغير متر شمس  
 أو بغير من الوجوه ضيا فبشيا أو برفا فبلكها أو كثرته (أشما كثر مما) أي  
 التفتير والتميز بان يفهم الروع والنبوت كقولهم  
 لا ياتنا الرزق المضروب حتناه لا كبر عليها وهو من كملون  
 أو ثابته ذلك أو أيا أو تفسير البعل بمعول كمل معول أو به أوله أو به  
 أو فعد أو حال أو تمييز أو استثناء أو لترية الباقية (إذا حكم كما الزاد فخر  
 أو زاد غرابية وكما الزاد غرابية أو زاد غرابية أو تركه كأي التفسير فزاد لما  
 منه كالمنازل البهية أو زاد أو لا يطلع المناضرون على معول البعل أو زائد  
 أو تكاد أو هيئته أو تفسيره أو بالشرك لإفادته معناه (الموضوع له من  
 الربك والتعليق والرفق والمكان وغير ذلك أو تكبيره كأي المشكل  
 أو عدم حصر أو عند كقولهم عليه الشغرية فموزير كاتب وسمو شاعر أو بغيره  
 فموزير للمتنبي أو فخرية لإفادته حكمه فبموزير كالتسامع أو على معلوم له  
 بغيره من الظرفي أو شاعر معلوم له فموزير كاتب أو من المشكل أو زير فموزير  
 المشكلون فموزير صفة أو فخرية للمتلح الباقية كأيها فموزير رجل عالم وزيد  
 فمعلم رجل أو فخرية كأي المشتركية (التخصيص) لزيد فموزيرها معول أو فخرية  
 فموزير نيبيا ونزله أو فخرية لا يربيه لئلا يفيد اثبات الإبهام من الكتاب المنزلة  
 (وقبائل) فموزير سعرت بغرة وجمعة الأيلام: (وقشورين) أو المشتركية  
 بلان يكون المشركون فيشون التفتير التي ذكره كقولهم  
 فلا فخر وادرفيا بينهما منمتر الفخر والبراهمان وإفهم  
 فو قنبيه على خبرية ابتداء فموزير: له منمتر لكتار ميا: إذ لرفان منمتر  
 له لخر اند نعت لا خبر وقتا غير لا اقتضاء المفعول أو فخرية غير (أو المشتركية  
 اليد وفخرية ذلك البياض الرابع (متعلقات البعل الغرضية ذكر  
 المبعول مع البعل (إفادته التلخيصية) أو تليسا البعل بالمفعول كما الباعل  
 من جملة وفوعه عليه ومنه إفادته وفوعه كالفهم غير إفادته أن يجعل على  
 وضع وبن (بان حذف ونزل) البعل المتعبر (كالملاح) بان كذا أو فخرية

الاخبار مرفوع البعوض ابا جمل من غير اعتبار تعلفه بالبعوض فلي يفتقر له  
 معقول كقوله تغلي مثل يستوه الذين يعلمون والذين لا يعلمون او من توجه له  
 صفة العلم من لا توجه له واللام بان فصل تعلفه ببعوض غير من كورا فلا يسمو  
 بالقطع يفتقر واخره انا اللسان بعوض اقطع كما بعول المنية ولا اراذله  
 اذا وقعت شركها فان الجواب يدل عليه نحو بلوشاء ههنا لم او لوشاء من ابتاع  
 لا اودع توهمه فالذي ادا كقوله  
 هـ وكه خذت مني من فاعل خادف هـ وسورة ايام حزون الى العظم هـ  
 اذ لو قال حزون الهم توهم فيل ذكر ان العظم ان العزم بينه اية لا اراذله  
 وذكره ثانيا لانه العنادة بد كقوله  
 هـ فوه كلسنا جلم يترك في الفسوة دعو والمجد والمكارم مثله  
 او كلسنا لك مثله لا او تعم يا اختصارا نحو والله يدعون اذ اراذله السلام ان  
 جميع عباده لا اوجاهة كما نحو ما ودعك ربك وما قلى اراذله او بجملة  
 اى استغياح ذكره نحو ما رايت منه ولا اراذله او العوالة فو تفرجه على العادل  
 فو خفا كقولك زيدا واياي اعترف انك رايت غيرك (والتخصيم) فو  
 اياك فعبواي غيرك لا اراذله فتمروا اى لا اراذله غيرك اراذله فتمريج او بعضه  
 او بعض المعمولان فعمل بعض اللاد ولا يعرفه كقوله فغولتى على واعلمنى على  
 (الافعال المفعول) او فغول كقولهم سمع غوفتل الخارجي فلان اذ لا يعم  
 فيه الخارجى المفعول يتعلم الناس منه او باصلة نحو فواجره فبسه حبيبه  
 موسى الباقى الخافس في الفصم من تخصيم شو وشبهه بطرس  
 مخصوص ومرفسها او حفيى به بان يكون التخصيم بحسب اللام بان لا يتجاوز له  
 اى غير له اصلا او غير له اراذله بان يكون بحسب الازاحة اى شىء واخر  
 فو كذا مما ترصوف اى فم له (على صفة) بان لا يتجاوز المرصوف تلك الجمعية  
 اى صفا تا اخره يجوز كون تلك الجمعية مرصوفه اخره فو عكسها اى فمصر  
 صفة على مرصوف بان لا يتجاوز الصفة ذلك المرصوف اى مرصوفه اخره فو يجوز ان  
 يكون لذلك المرصوف صفا تا اخره لا فضاغ اربعة مثا انصر المرصوف

وفا

فنا

مرفس

الحقيقة  
تبعه الا

الحقيقى



وكلما التفتقوا أو يخلب أو يط غير النسيبة ولا تكون للتصديق (أو البهارة) تكون  
 (أو هما) أو التصديق والتصور أو يظاه أو بصرة الأنا أو خل (أو تفرده) أو  
 أداة الاستبعاد (أو غير كاستبكاره) فهو مخوفه مخوفه ولا يقب (أو تعجب) فهو  
 فلا لا ازوا يمدح أو يوعيد نحو الم أو د ب فلا تالي يسب (أو ادب) أو تفرير  
 نحو أيسر الله بك أو عبده أو أنكروا جميعا على العبد بمعنى ما كان ينبغي أن يكون  
 نحو أنا توه أو نكران (أو نكر أيضا) بمعنى لم يكن أو لا يكون نحو أيا صفا كرميك يا بني  
 أي لم يفعل ذلك أنكرتمكم معا وأنتم إنما كارهون أو لا يكون ذلك أو تعلم أنفس  
 أو صوابك تأمل ان فتم ما بعدة أبا وأنا أو تحفيم نحو من هذا استمقدرا الشانه  
 مع أنك تعرفه أو تفريل فهو من دعوه على فراهة فته الم أو أفر ونهي ومرام  
 يعلم (أو القول) بما يحبها أو المختار وما فالامل المعلة وبعض الأظريين  
 كإفاد العرفية والإفاد الرار والدمو أو من العاجب أو الممتنع (أو الاستعلاء) فهما  
 سواء صراحي العاد في الواقع أو الشاؤرا فيهم عن سماع حيثما أريد وتكون هذا  
 القول فربما عند امله المعادة دون القول ذكرنا المسألة منذ الأمتال وتفرغ  
 أن حيثما حقيقته في العروج والتعريم وإنما فزه (عنه) أو وفترده) إذا تدر  
 (أو غير كاعراض) أو قولك لي أقبل يتعلم ياء كالمعز أو على زيادة الأنتقال  
 وبت السكوي (أو احتصاص) نحو أنا أفعل كذا أيها الرجل أي مخصصا من بين  
 الرجال أو يقع الخبر موضعها أي لا أنسا أو تقبلا أو احتس كانه وفتح وأخبر عنه نحو  
 وقفت أنت للتفوي أو أو الكهنا العزم في وفرة أو أو الأنا يرخص والمقلنا  
 يتربص **الباب السابع** الوصل أو البصل كقولك الجمل أو بعضها على  
 بعض أو أو يصل تركه جان كإه الجملة الأولى في فعل من الأعراب أو مفرد تنم فيه  
 الثانية (أو الأجر) أو كقولك عليما المناسبة بينهما نحو زيد يكتب ويصغر  
 وإن لم يفعل وصلته نحو من مستمر أو والله يشتم من لم يفعل على أنا وعلم أنه  
 ليس من فقولك أو أو فعل من الأعراب أو لأن وفصل ويكها (أو ما أو على  
 معنى) عما كلف في غير أو أو على يد أو فخره أو يخرج أو يخرج ثمروا أو فصل  
 التعجب أو التمسلة (أو الأ) أو أن لم يفصل الربط المذكور أو جانا لم يفصل عما كان

وذلك

في قوله

أو الأنا



ايما الثانية فحكم (الاولى بصلت) كفاية الله يستمر به ثم يعطف على فاء الواو ايما  
 يُشار كنه (الاختصاص بالهرف ومواذاقه) بان فصر اعطاهما الثانية حكم  
 (الاولى اولي يكن لتعاطف تختص به وقامه كان) بينهما (كما لا) انقطاع بلا ايضاح بان  
 لا تعلق بان يختصا خيرا وانشاء (لا او) كما لا (لا) انقطاع بان تكون الثانية  
 لا نفسها (اي) اولي فكونها مؤكدة بان لوجه ترميم قهوزا ومثلها او بربا منقلا لا نشا  
 غير واجبة بتمام المراد او عطف بيان لما بعدها او شبه احد منهما (اي) لا انقطاع  
 لكن عطفنا عليها موحدا عطفها على غير منها او لا اتصال لكونها جزايا لسؤال  
 افتتحة الاولي (فكذلك) اي (بصلت) (ولا) بان لا يمكن من ذلك او كذا كما ان  
 الانقطاع مع الايضاح (فبا التوصل) ومثال الفصل في الاختلاف فان احمد الله  
 ومثال فابلهم اصولنا اولها ومثاله للتاكيد لا يربيبه بل انه لما بولغ في وصف  
 الكتاب ببلوغه الدرجة انصوى في الكلام يجعل البشارة له وتعمير النجم  
 باللام جازان يترومخ السماع قبل التناقل انه مما يرفق به جزايا ما تبعد نفيا  
 لزان جمهوران نفسه في جازان يرفق نفسه وفروله تعليل مدلول للتبيين جازان وعنده  
 انه في المزايا بان في درجة لا يبرز كنهها حتى كأنه من اية محضه وذلك  
 معني ذلك الكتاب بالان معناه ان الكتاب الكمال اي في المزايا جمهوران يزيد  
 الشاة في جازان يزيد ومن ساد لتبديل امزكم بما تعلمون اقولكم بان فعلكم وبنين  
 التي اخبره فبا لسراه التنبيه على اليعم والثناء او في بناء دينة لوالله عليهما  
 بان التبيين من غير احالة على علم المنه الكسبي المعان من جمهوران احمد في  
 المحسنين زيد وحمده ومثاله للبيان بوضوح سر اية الشين كمان قال في اذاع  
 التي ائزاه جمهوران عمر في افسح بان سار بوجوه عمر ومثاله لثبته لا انقطاع  
 قوله وتكفي سلمو انتم ايض بها مزارا امانا بالفضلان تهيمه  
 لوعطف ازا ما على تكفي تترجم انه وعكروا على ايض ومثاله لثبته لا اتصال  
 في ذلك في كيفة انك قلت عميل في كانه قيل فاصيب علتك ومثال سهر  
 داسم وحزن كقولك ومثال التوصل مع كمان لا انقطاع لان ايضاح قولك انك  
 لا يبرز ان الله بغير حزب الوار لا ومع انه دعاء بعلية ومثاله لغير ذلك ان المزايا

فبلا

يعي نعم وان العباد ليس جميع (ومن صفتا قه او الرسل) تتناسب الجمليتين  
 في البعلية والاسمية فان عطف البعل على منله والاسم على منله ولو عمنز  
 لا تتناهما البه اولي ونسازجه التفتيح باب الاشتغال في نحو صفة زيرا  
 وعثر الكرمه ليثرة من عكها البعلية على منله واستو ومو والربع في نحو  
 منرا كرمنا وزيد صفة بمنزلة لا مكانه الاعمين ومثله ذلك تتناسب  
 البعلية في المعنى والمضارعة **الباب في** الثالث في الالهام والاهل  
 والاهل والاهل من التفسير عن المعنى المراد بنا فصح او يلبغ بنا فصح  
 او ان في مواضع الالهام وخرجه بالوفاء للاختلاف في اوه بلنح في ز ايسر  
 عليه **الباب في** راجع الالهام والاهل وخرجه بايقابك الحسور او اوه بلنح في  
**اهل** راجع الالهام والاهل وسبق فيها التناهي على التفسير (والالهام)  
 فصح ان فصح اذق به كقولنا فعله ولكم في الفصح صير له ما في معناه كقولنا  
 والبعض يفسر وتفرغ بنا فصح في علم التفسير (والالهام) فصح (والاهل)  
 (واما مضى) فصح واسئل الغزبية او اهل الغزبية او موصوفه فصح انا ابن  
 جلا وكلاهما الشايات او انا ابن وجلا كما لا اوصية فصح ياخذ كل سبعين  
 غنمنا او سبعة صالحة اذ تعيينها لا يفرجنا عن كونها سبعة وقد فرغ به  
 كما تفرغ في علم التفسير (او مذكور) فصح فصح الله هو الذي ارادوا اوليا  
 قبل الله هو الذي او جواب كذا فصح واذا قيل لهم اتفوا الاية او عرضوا ولو  
 ترى اذ وفقر اهل النار لرايت ادم عثمتها فصح الحزق بلجواب يكون في امنا  
 لاختصار كما يقال (الاول في) ودل ان على انه لا يهاكم به لا اويضيب السامع  
 كل مزمع يمكن كما المثال الثالثة او جملة كعطف على الحزوقان والتثنية  
 فكت مذكور جوابا لشركه حيث بل للام والجملة اما لا تشبهه عن اسبب مذكورا  
 نحو ليمى الحزوق في كل الباطل فصح اسبب حذو مستقبه ان وعمل فصح  
 (او) مذكور في ولا سبب اهلا الاول فصح اضرب بعضا من الحجج ما يجرى اى  
 وهو في وانك في نحو فصح الملامدون او من حذو المنصرون ومثله (او اكرم)  
 من جملة فصح انا انبيكم بقله فصح رسلون يوسف او فارسلوه التي هو مشق

ب

استعمل





لا يتأخر بالوضعية اذا التصاع ان كان عالما بوضع الالفاظ كما للمعنى لم يكن  
تعضنا او ضم عنز لم يعضوا الام يكر من ورا الالفاظ اذا لا تعرفه اليهم على العمل  
ذو الاخير ايا العقل المتامل للجزء والالزام وهو الميمون عنه بمعد الان وان  
علمت فرعية على عدم ارادته او ما وضع له فهو الميمون ولا لا كفاية وفرد في الميمون  
(على التشبيه) اذا كانا متعازلا لوجا مختصا المفصود من علم الانسان فميتا  
او التشبيه والميمون والالفاظ والتشبيه الالفاظ على حقا وكذا امر الام في معنى  
كثيرا استروهم بكم عمري (و كره قاله) او المشبه والمشبه به (اقام حسيلا) ان  
يدركا بل احدي الفوا امر السمع والبصر والشم والذوق واللمس كالضرب  
الصعيبي بالهمس والخزب والنورد والنعمة بالخير والريو بالسهو والجار القلم  
ما تحمير او عقليا كما كان يعلم بالجمالية والجمالية الموت او تحت لقان كما بان بكون  
المشبه عقليا والمشبه به حسيلا كالتشبيه بالشمع او عكسه كما انكح بغير  
او وجهه ايا التشبيه لفايشم كان او المعنى ان هذا اسم الكما او يتبعنا  
او تخيلا كما بان لا يوجد ذلك المعنى في العرفين او اخرهما الاعلى سبيل التمثيل  
والتاويل كقول: وكان الينود مرد جالما ه شتر اجم شهر ايتداع  
في وجه النسبه وهو الهيئة المتاهلة من خصه الالفاظ مشرفه يصرف جوارب  
شرفه كالمسود غير موجود في المشبه به وهو السنن في الاستماع الاعلى كروي  
التمثيل لان البرعمة تجعلها كالماسية الكلمة ولا يتم كروي ايا من  
ان يناله فكريا فبهتت بها ونزع بعكسه تشبيه السنه بالنورد وشاع حتى  
تمثيلها السنه مما ان تصافوا اشراى والبرعمة مما له سواد وكلاله بكمار  
كالتشبيه ببياه الشيب وسواد الشيب (و اذ اندها) على التفسير  
ومر الكلا ومثل وكان لوقه فورا التشبيه افسلم كيمه لانه لا اما مجرد  
بمجرد (ومن المقيدان) كقولهم من لا يحض من سعيه على كتابه كالتواضع على  
الماء بالمشبه الساجع مفيد بان لا يحض من سعيه على شئ والمشبه به الراض  
مفيد وكوفه على الماء وتماثلها (او) مجرد بمجرد (و) مفيد كالتشبيه  
الخدوا نورد (او) مجرد (بمركب) كقول

ه وكان عمر الشفيق ه واذا تكلمت او تصعد ه  
 ه انغلاق يافوتا فيتر ه ه عمل رفاع من زفير جند ه  
 بالمشبه الشفيق فيردو المشبه به اعلم يافوتا منشره على رفاع من زفير جند  
 مركب من عزلة اثمور او عكسه او تشبيهاً ككبير ككبير ككبير ه  
 ه كارتناز التفع فيروزه وشتاه واسيا قبل تعها وكونا كبه ه  
 بالمشبه مناز التراب قويا الرومرو والاشيا والاشبه به اليل المتسافح  
 كرا كبه وكل منهما مركب او مركب (بغيره) كغزوه ه  
 ه قرباننا را شمسافرو شانه ه رمر الزبور وكافنا مؤفم فمزه ه  
 بالمشبه النشار الحمر الزخا كفته لا زقار من فخر مرصه الشمس يا خفايا  
 حترها يصير الى الشواد وذلك مركب والمشيبه به فخر وهو مجرد اقباء ه  
 تغرد كرمبالا او المشبه والمشيبه به (بغيره) وهو من (الاول) ان  
 يوقى او بالمشبهات ثم بالمشبه بها كقولك يذهب العناب بكثرة الاكباد  
 ه كان فلتري الطير كها ويا جسا ه لزود كرمنا العناب والحسنة البلاء ه  
 والاشبه ان يوقى المشبه ثم المشبه به ثم بشاخره اخر كقولك ه  
 ه الشمس مشكوا الفجره وشتاه فيروا كراف الاكيا عشم ه  
 (او) تغرد العرفه (الاول) وهو المشبه بفتح (بشوية) او فخر تشبهاً للتشبه  
 كقولك ه صرع العجيب وخارج ه كلاً مما كالمليان ه (او) تغرد ه  
 (الاشبه) وهو المشبه بفتح (بجمع) او تشبيه جمع فمزه ه  
 ه كالفنا يصير عس لوزير ه فنحشرا ويزود ازا فسلخ ه  
 نسبة النغز لثا لثا اشياء نسبة التشبيه لتقبل ابا نزع وجمده من فتغرد ه  
 كما مر من تشبيهه من التفع مع الاشياء (و) (ب) بان لم ينتزع من مصدر (بغيره) ه  
 ثم مره انما مره كرا حدر) فهو زير اسر (و) (ب) بان لم يردك (الاشياء) من  
 (خبر) كقول امرالاسبيك عن مينا ايم اجعل بقا لتعوكا لملثه المبرغه لا  
 يردواين كرمبالا اي مع متنا مشهوره في التفع لا تقاضل منهم كيان الحلقه مشاه  
 (الجزء) التصرف لا يمل تبيين بعضها كرمها وبعضها لوكها ثم مره لا قرب

ضمير العجيب

ان اشتد من المشبه لاني المشبه به بلا ترفيق كما انظر لكثرت زوجه كتنسبه  
 الاشمس بالمرأة المجلولة في الاشتراك والاشتراف والاشتراف بالاشتراف  
 يدكر وترفيق فهو لا يعين كما استبرج قوله وكما ان عمر السفيون فتح مره فمؤكرا  
 خزوت اذ ائتت او كتمته فهو مره من الصمما وفسوله

الاشتراف

ه والبرج تعبت بالانصر وفسوله ه ذمبا للاصيل على تيسر المناه  
 (و (٦) بان ذكرنا فمؤكرا (م سله) كما لا فله الصا فقه ثم مره فمؤكرا او عسى  
 بل افاقة (ه) او العزير (و (٦) بان فصر عننا فهو مره وود واعماله كما ان التشبيه  
 في الفرك (فما عرق وجهه واذ انة فقه) او يزوه خرف المشبه غوزير اسره (او  
 خزيا (مع المشبه) فهو اسره ففان الاخبار عن زير (منع) فليبه فافرق جيه  
 و آخرهما (او وجهه واذ انة مع خرف المشبه او لا فهو كما اسره عن الاخبار عن زير  
 واسره الصمما عهذ و زير اسره الصمما عهذ و لا فهو كما اسره الصمما عهذ و زير  
 الرجه و (٧) الال جميعا مع ذكر المشبه او عزوه فمؤكرا اسره الصمما عهذ و فمؤكرا  
 كالاسره الصمما عهذ الاخبار عنه (المجاز فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 المستعمله في غير ما وضعنا له في اصلها (المجاز فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 فعل الاشتغال فان خرف بغيره ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه  
 المشتمل بهما لم يرضع له في اصلها (المجاز فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 الصمما عهذ او مما وضع له في اصلها (المجاز فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 فتعمل عرف الفترع للترعا جسيه بجاز فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 ومع فترعه عهذ و اذ انة (م سله) فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 جواز اذ انة كما سياتي (و (٦) بان فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 (فما كان) العلفه (مع المشبه) فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 كما استعمل اليد النعمه و الفركه و حقيقتها الجارحة لضرر رعا عهذ  
 و الترفيق في المزاولة و حقيقتها الجارحة لضرر رعا عهذ  
 العلفه المشبهه (فما سبعا) فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه  
 او علفه كما بان كما بان فتمتا فمؤكرا فمؤكرا الكلمه

ن

او تعقلية (او بتعريفية) او تسمى بذلك فالتسمية كقول زنديق لرواسد من اهل البياض  
 فذوقه استعير الاستدلال للرجل الشجاع وهو امر متحقق حسا وادعائية كقول  
 تعالى لمرقا الصخرة المستقيم ايد الرب المحو ومزولة لا تملح وهو امر متحقق  
 بمكان حسا او اجتماع كمرقا منا كما اي المستعار له ومنه (ب) مني ولا تكثر من رايه  
 كقوله فعلى ارضي كان ضمينا فاجيبنا الارض والاهمونا الاستعير الاحياء وهو جعل  
 الشئ ضمينا للمزايده التي هي الولاة على كبري يترهل انوا المكلوبا والاحياء  
 والمزايده يكثر اجتماعها الا او اجتماعا (متنع فعنادية) كما مستغارا المنع  
 المعزوم للموجود بعزم فبعده او الموجود للمعزوم الا فان التقييد ذكره (د)  
 اجتماع الوجود والعدم في شئ وتمنع (او كنهه جامعها وقائية) مبتدئة فحسوة  
 رايه اسراوية (و) بان فعي ولا يترك (لا يترك وتنفين) اجتهادية او كان  
 لغظنا اية اللفظ المستعار فيها الاسم جنس قاهلية كما مستغارا اصل للجماع  
 وقتل للضرب الشريد (و) بان كما فعلا او وصفا او ضربا فهو (تبعية)  
 فهو نعت النعال او الحال فالكفة بكذا استعير النكور للولاة لترويدا التسيب  
 اي كمال المعنى للزمن وايضا حذو والتعكف والجرعون ليكون لهم عزوا وحزنا  
 استعيرت الام التعليل للغة لاولم تفتن بعقبة ولا تفرح كما لما يلام المستعار  
 له او منه (او مختلفة) فهو عن استدلال او فرقت بما يلام المستعار له فمبتدئة كقول  
 ع عمرة الة ا اذا تمتم بها حكا ه بلقتا لهما كنهه وقابن المساله  
 او كثير العكس استعار له الولاة العكس يصور عرضها جنبه كما يصور  
 الفرد او يلفي عليه شئ ويهيم به فغير ان يناسب العكس فيم يرا (او) فرقتها  
 يطابع المستعار (منه) فمتحدة كقوله فعلى اولئك الذين استروا الضلالة  
 ما اتروا فجارحت قيار ومع استعير الاستدلال لاستبدال ثم برع عليهما فابلح  
 الاستدلال من البره والتميز (او) العنصر المنفصلة في التفسير فم يصور يشع  
 من اركانه سوى المشبه (بها) الكناية او فهو استغارا لهما الكناية لولا  
 علمته انه على تشبيه المصغر (المتان) امر ومقتضى المشبه به للمشير ومضوع  
 او ايات المذكور الاستغارة (التخييلية) كقوله واذا الفية انشئت الكبارنا

مشة







عبر عن خيوطها بالخيوط الماقتراة بكثرة الطغلق وكذا قوله تعالى تعلم ما هي قبس  
 ولا أعلم ما هي قبسها اهلوا المنع على ذات الله تعالى ما كلفه لنا قبله والاراحة  
 (ان يزاوج بين عيني في ضربه جزاء) بما يورده كل معنى من بناء عليه وان كثر له  
 ه اذا ما فخرنا الفاعل بجمع بين النوى ه اصاحت الى الواو على هذا المعنى  
 (والعكس تغرب مع جزوه) بالكلية لانهم تلاخيطا كقولهم فعلوا من اجلهم ولا يمنع  
 يملوا ليس وفعله من افعالها فاعادوا افعالها افعالنا (الشرع ان يورد على)  
 كلاله اسما من بالنعقول لثقله كقولهم زهير ه  
 ه فغبا للربار ايت لم يعيننا الفزع ه بلى ومغربا الارواح والاربعين ه  
 ايت عدو منا بعد قبيح لثقله اكلنا والتوله والتعريف (التورية اهلنا وليلة  
 تعينان) فربا ومغربا وازادوا الجعرا كقولهم ه  
 ه وواذ عجزا عن النساء ولا يجره ه ولكن له عينا ما يعمد على ضميره ه  
 ووا ان اريدوا عجزا (او المعينين للذبح) اريدوا (بغيره) (الافراد) اشتقوا  
 كقولهم ه اذا نزل السحاب بارض فروع ه زعينا او لو كانا غضا بابه  
 ارادوا ان يتسوا المهر وما يعبره زعينا لا انبأنا الناس عنه (الان والتمس  
 ذكره متغرد نوع ذكره لكل) منه بلا تعيين فقد بان السامع يورده اليه سزا  
 ذكره على ترتيب (الاول) كقولهم فعلوا من رحمة جعل لكم اليل والنهار لتسكنوا  
 به والتبشروا من بخله اع لا كقولهم ه  
 ه كيف اسلموا وانما عطف وعصر ه ومزال لم يخطا وقرآورد قباه  
 (الجمع ان يجمع بين متغرد) اسمي او اكثر (في حكم) كقولهم تعالوا نسى المال  
 والهنرة زينة الجمال ادرينا وقزاله الاعتاميه ه  
 ه ارا الشبا والبراع والجزء ه بغيره للمزادى بغيره ه  
 (بان يرفق بين جثث اولاد) خال يجمع وقبره كقولهم ه  
 ه فخرجنا كما نثاره عز بفسا ه وفلبسوا كالتار في حبر بفسا ه  
 (التعجب ذكره) اية المتغرد (تم اصابه) قال الكل ايت عينا او سزا للفتير  
 يخرج اللق والنشر كقولهم ه

وان

هـ ولا يفتح على ضم يزد جده هـ الالذ للار غير المتور والوتره  
 هـ عز على التثنية مبرك رفته هـ وذا يفتح ولا يفتح له احد هـ  
 هـ والبيت الاول التوضيح وكان فتمت بعد التجمع يفتح وتقسيم كقوله  
 هـ حتى افلح على ارباض شتة هـ تشغبه الروم والصلار والبيع هـ  
 هـ للتشبه فانكروا والفتلوا ونزواه والنمبا ما جمعا والنار فانزعوها

في التجزبان يفتح من امر (وذا صيغة) امر لانه اخر منله فيها ميتا فتحة كما انزل  
 امر العبة لانه امر كقولك من كان حزين يجمع او يفتح من العزافه عزرا  
 هم بعد ان يستخلص منه اخر منله فيها فالبيتا الغناء يرفع لوهو بلوغه في

الشرح اوله مع قدر استمبلا او مستبقرا ليللا يكثر انه غير متناه فيه لوان  
 امكنه ان يرفع في عدا او عدا لا يفتح كقوله في صيغة القصر هـ

هـ بعداد وعداد بغير ثور ونجاسة هـ ذرا اكله يفتح بما يبيغسله  
 اذ عوا انه ادرك ثورا ودفرا وحشيتين في مضمار واحد ولم يعرف وذلك لمكروفا  
 وعداده في اوكا امكنه عفا (العداده في اعزاي) بما شجعة كقوله في النور على  
 الله علفه وسلمه لوشاة اغر او من ناوله هـ البر يجر الجرح منه ملنم

وهما مقبولان (او لم يكن الا) مفعلا (ولا) عدا له لافعلوا والمقبول منه قلا  
 فربا التوا الصيغة بلوغ كما يرغل عليه كيكاد في قوله تعالى يكاد ويمنه يفتح  
 ولولم تفسده نار او قهر في تبيلا استنا كقوله هـ

هـ يفتل ان شمر الشبهة الرجاء وشدت بامد ابان الهمرا جباة هـ  
 اذ عوانه يفتل لانه ان التبرج عكته بالمساير لا تزول عن مكانها وار جفون  
 يمينيه شرت بلام من اجتناب البيت لكونه شرا في ذلك البيت وهو ممتنع عفتلا  
 وعداده لا يفتح فيقول حسن (او) فصح (مقولا) كقوله هـ

هـ اسكربا لامر ان عرفت على الشئ من بعد ان امر العجب هـ  
 ولا يفتل منه غير ذلك كقوليه هـ

هـ واخفت امل الشئ بعثوا انه هـ لتجاوب الذكوة التي لم تفسد هـ  
 هـ المزمع الكلام في ايراد حجة للمكملين على كل يعجم كما وامل الكلال بار يكون

شبه

بعر

بغير تسليم المفردات مستلزقة للكلوب كقولهم فعلوا كقولهم فعلوا كقولهم فعلوا  
 بقربنا أو جنتنا من هذا المشاغل في قوله القماتع منهم على قول لغة لا  
 تعزوا الخ من القماتع في الشيء وعزوا لا تقاوم عليه في عصر التعليل ان يترجم  
 لوصف عمله مناسبه له باعتبار رجليه غير حقيقي كما بان نظرنا اهتماما على  
 لوجهه وقد فتد ولا يكون عمله لذي الواقع كقولهم

ه لم يعلما بذلك السماء والماء ه غمته يد فيصيرها الترخشا ه  
 آدمسراي عمله فزول المظفر عن حماما الحماة قد بسبب عمكاه المزوج حسرا  
 لذيوم رجليه وليس له عمله في الواقع في التفرغ كما بالتمهله وان يتشاكلت على  
 حكم بعد انما قد لا يح من تعلقاته على وجه يشعر بالتفرغ والتغيب كقولهم  
 ه احلاكم لسفاح الجمل شاجية ه كما قد لا يتم من الكتاب

انبت الشقاء ورفاههم بعد انبائه لاخلامهم اذ كما كبر الريح بما يشبه الريح  
 ويعكسه ان كما كبر الريح بما يشبه الريح ان يخرج من صفة قدح او ذم منبسية  
 عن الينيه وصفة منه بتقدير خولنا فيها اذ في ذلك ويكون باستناب  
 واستروا كوصف مما قبله كقولهم

ه ولا عيب منهم غير ان سيوفهم ه بين فلول من فزاع الكتابيه  
 وخولهم من اجبر الاله البيرز اخره ه سر وانما الضم غلط لانه الوبله  
 ومثاله في الريح لا خير فيه الا انه يبيع الاذن وكان جاسرا كانه جليل للاستبلاغ

المرح بينه وعلى وجه يستتبعه اى المرح وبناخره كقولهم  
 ه نبت مرزا عمارتا لوجه رسته ه نبتت الدنيا باذنك خالره  
 مرغه بل انما يتد السجما عند عمل وجه استتبع مرغه لكونه سببا لصلاح  
 الرضا ونكاحها والادعاج قهني فاسير لمره شيئا وواخره كقولهم  
 ه ابرو مرزا اسعافنا في نفوسنا ه واسعفنا بهم غيث ونكره ه  
 ه بقلت له فيما لم يسم الفتيان ه ودمع امرنا ان لا يمتع المفرد ه

ضمي التسمية شكوي الرمز والتمويه ايراد اى الكلام في التمام لوجهه على  
 كقولهم لا يجوز لبيت عميد سواد لا تكراد ان يرقى باسم المزوج وانا يده

بنا

الجمع

على الترتيب (بلا تكلل) كقولہ ۵  
 ۵ او يتقلوا بعد ثلاث غموشتم ۵ بعثتية بر الخارن بر شيا با  
 (وقمتا) اى انواع النربيع (القول الموحيا) بان يقع صفة كلال الغير كناية  
 غموشه وينبتنا لغيره كقولہ ۵  
 ۵ واخران مستقيم زوعنا ۵ وكذا فوسا ولا كر للذاعا ۵  
 ۵ وخلصتم منها ما صلا نباتا ۵ وكذا فوسا ولا كر في جزا اذ ۵  
 ۵ وخالوا اذ صفت منا فلوي ۵ لغز صرنا ولا كر مروحة اذ ۵  
 (وتجامل الحار) بان يشار الى المعلوم مسان الجهور كقولہ  
 ۵ ايا شبرا الحار والما فوفلا ۵ كذا في لم تجزع على ابي كرم يعبه  
 ۵ قوله بالله يا كنهيات الفلق فالنساء ليلة وصنك اع ليلى مر البمشر  
 ۵ او الهزل المراد به المر كقولہ ۵  
 ۵ اذ افا قميم اتماله ويا خرا ۵ بقلا عرذ ايفا اكله اللق ۵  
 (وظام من الانواع) لا معنور والذغكم (انواع منها) لا اجناسه (ميرال ذغكم)  
 ومروقتا منها (بمنا) ان يعلل حروجا ومردا ومينئذ وكذا امر فزع (كاسم)  
 (بمنا) لم يبرو ويرع تقويم الساعة يفهم الجرمه فالنبوا غير ساعة (او) حس  
 (فوقمير) كاسم زوعل (بمستوي) كقولہ ۵  
 ۵ فاما ما من كرم الزمار بل انه ۵ يبيى لري يحس من غير الله  
 (او) اخرها مركبا من كلمتين (بتركب) بان اتقفا حكما بمشابهة كقولہ ۵  
 ۵ اذ املك لم تكن ذامية ۵ بزعه جزولته ذامية ۵  
 (و) (او) (او) اختلعا بشو وبعرو) كقولہ  
 ۵ كذلك فداخر الجاع والباع لناه قال الزمير الكاسر لوجا ولناه  
 (او) اختلعا بشكلا بجزوا (وقتها بجمته) مثلا لها حنة البرد حنة الشرح  
 (او) اختلعا (مردا) اجنا فوجا كاه الزاير (بمرد) (او) اول بظرف) كقولہ  
 تعلموا التفت الساويا لسان الترتيب يرمز المسان (او) بمرود (او) التوت  
 فبكتها (بمرد) (او) بمرود (او) اخر فبذيل) نحوہ

دعوى

هـ فاعرف ملام بما قبل هـ وقلبي والواهي لـ هـ

قواؤه اختلجا (معرفة) ارب و جسر الحرف لا اقدر (قواؤه) فخرها (مختار) هـ  
فخر عنون و عين كسوفه (معرفة) حاسر وكم يوك كلسر و عينه يمتون عنه وينشور عنه  
الليل ففقره بنوا صيدا (معرفة) لولا (معرفة) لا حو (معرفة) و قيل لكل منزلة لها  
كسوفه (معرفة) لا (معرفة) غير العرف بها كسوفه (معرفة) جلاء ثم ام من الامن قواؤه اختلجا  
(معرفة) فقلوب (معرفة) نحو حسنه فتح لا وليا به حنف الاعراب الهمم امته عور اننا  
وامن زوعنا قنا (قواؤه) كانا (قواؤه) اللبكيين المفلوطين احدهما قواؤه (قواؤه) الاخر  
قواؤه (معرفة) كقولها في البريعية هـ

هـ مر انا حاتم مول اخنا فنع هـ مر انا كثر مرج اخنا هـ  
قواؤه (معرفة) اية اللبكيان (معرفة) بعض الحروف يكلون (معرفة) فوفان اية اللبكيين من  
القبائل قواؤه (معرفة) اجتمعوا (معرفة) لا فضل جاستعانا (معرفة) فخر ما فخر وجهك للدين القيس  
قواؤه (معرفة) متيما انسان جازد و اج (معرفة) فخر و جيتنا من سبنا بنينا يعني لورد العجوة على  
الهدرا الخ فخر براد (معرفة) او المبرو (معرفة) قواؤه (معرفة) فخره تغلي و نفس الناصر  
والله اعوان فخره استغبر و از تكلم لانه كان عقبارا و فقول لارجا فخره  
هـ عمة مر ولا كحما عمة هـ قواؤه (معرفة) الشو و قبلها عمة هـ

قواؤه (معرفة) نواكوا القاهلثين (معرفة) من الشرا (معرفة) على حرفه و اجد قواؤه (معرفة) اختلجا و زنا  
قواؤه (معرفة) فخره لكم لا فخره لسه و فخره او فخره خلفكم الكوار (معرفة) او اشترى الغريبتان  
قواؤه (معرفة) و قباية فخره جميع (معرفة) كقول العزم فهو يطبع الاسماع بيوم ابر لفته و يفرغ  
الاسماع بزواج و يمكنه (معرفة) لولا (معرفة) بلان لم يستويا و زنا (معرفة) كقوله تغلي  
مينا سر رم جوعه و انوار موهوعه و ان تشريع بناء البيت على فاجيتيش  
يصح المعنى بالوقوف على كل منهما كقول الحميري

هـ يلا خاكب الدنيا الزمنية اننا هـ شرط الروا: و فخره (معرفة) الا كزاره  
هـ دارتقها الصمك في يومها هـ انك غزاه قبا لهما من داره  
قواؤه (معرفة) كالذي لم يزل يترام حرفه في الروا و مشوه اخر البيت (معرفة) قبل الابطال  
كقوله تغلي جانا اليتيم فلا تقهر و اما السابله جلا مشوه و فقول الحميري هـ

شعرا

ه كذا واشترى الناس على غير له ه جمع يهرون ولا يعزبون ه  
 ه ولا تغير فمخ اذا حذرتوا ه فاشترى اعترضه يكثر فون ه  
 (الفتن) ان تفر اعكس الكلام كقولك (فمخرك) ووجه فكبر (الفتن)  
 ذكر من في كلام (الغير) كلابه (جان كاه) المنكر (مستجابا مستعانه)  
 لانه استعان به كقول شيخ (الاسلام) له البعض ابن عجره في فية شيخه شيخ  
 الاستلح البيلغيني ه  
 ه عبرت قلبي كذا نوافرا اجتمعوا ه نسميهم معا عند جزع منه بل قوكر ه  
 ه علموا فتواضعت على فية ه لما توافوا مع اقوام على غرر ه  
 البت الثالث مضمون في حيزه لا به الغلاء (او مضرا عما جاد ونه جابرا عوروا)  
 لانه اودع شغره كلام (الغير) ووجه كقولك ه  
 ه البعث ان يهروا ويهروا فهدره ه كالبرزخ يرحاب من خونه ه  
 ه والبعد بهروا التامل ان يهروا ه كالبرزخ من حلال عنصونه ه  
 ه همت هر قول الفلاني ه  
 ه والبرزخ من خلال عنصونه ه مثل المليم يكل من شيبا له ه وقول  
 ه ان ابن ادريس عرفنا ه بالعلم اولى واهرى ه  
 ه كذا من في شيب ه وكما جبت البت ادرى ه  
 ه همت بقول الفلاني ه وكما جبت البت ادرى به ه (او هتم من الفهم)  
 ه والخرق باقباسه كقولك ه  
 ه ان كذا ازعتا على محرفنا ه من غير فاجر وصبير جميل ه  
 ه وان قيلت بتاغيرنا ه بمسبنا الله ونعم التوكيد ه وقول  
 ه فدينا بمسبنا بفضا ه يعلمون (الانواع) كل ما اعتمنا ه  
 ه ياكلون التران اكلنا ه ويهرون المال حيا حيا ه وكقولك  
 عباده كذا في ان زيبسى ه شيخ الجملو براره ه  
 فلت في غم وجهك اليه ه همت باه كذا ه  
 اقتبس حديثا جبت بالمكانه (او اسلم له الوضوء او شعر) مشهور (فتليم)

بشيرة



تتفرع اللغ على الجيم كقولهم ه  
 ه جوال الله كما ادر الحلال فتابهم ه المتبنا اع كان في الركب يوشع ه  
 اشار اني فحمة يوشع عليه السليلع واستيفاجه الشمس وكقولهم ه  
 ه المعروف الرفيعة والنار تلتجج ه ارون واحسن منة في ساعة الكربة  
 اشار الى التنت المشهور ه  
 ه المستعير بقر وعمر كقولهم ه كما المستعير من الرقفا وبالنار ه  
 ه اوزج فتر وعمر كقولهم ه  
 ه فاجال من اوله تكعبة ه وجميعه احرله بغير ه  
 عرف قولهم على وهو الله عنه وما لابن داود والغيم والمنا اوله تكعبة وداخره  
 جيفة او عكسه اي فتر نكم (جمل) كقول بعضهم وانها فتمت بعاشه  
 ونحن كنا نعلم ان الله لم يزل يشو الخن يفتا ذله ويصغر ترمته البريعتا ذاحل  
 قول المتشبه اذا ساء بعد المره ساءت كقولهم ه وصروا يعتا ذله من ترمته  
 (والاحل) في حش انواع التدرج اللقبية (تبعية) اللقب للمعنى لعكسه  
 يدل يكون المعنى تبا بعد اللقب لان المعاني اذا تركت على سميتها كلبت  
 لا يقسا انبا كما تليق بها معن اللقب والمعنى جمل او اذا اثن بالانبا  
 متكلمة معنوعة وجعل المعاني تبا بعد كل كما مر موله على ما مر من اوله  
 لو ونبغي المتكلم (القائ) او المبالغة في الحش في ثلاثة مواضع احزها  
 (الاسن) بان ياتي بما يناسب المقام كقولهم ه التهمية ه  
 ه يشرف قدر انما افا وعلا ه وكوكب السعد اجوال العاصم جراه وقوله  
 ه داره فصر عليه فية وسلام ه خلقتا عليه الهما اللذياع وقوله ه  
 الزناه من الدنيا نقول بل وبها ه حذر حذر من بطش وقشكي ه  
 ويمتدب في المرح وقوله فاي تكثيره كقولهم ه موعدا حبا بك بالبرقة عنزه (قوله)  
 ثابها وانتم لم كما بان يستغلها ما ينتج به الكلام من سيد او غير المانفرد  
 مع رحاية الملازمة بينهما كقولهم ه  
 ه تفرد في فوسقوه وفرا خذرت ه من السرور وخطا الهربة الفرد ه

ه امكلم العنبر تبغى ان قسوة ينله ه بوقت كذا ولاكن فكلح القروه  
 قوه نالها الا لانتهاه بان ياتى ما يوحى به ما فيها الكلاله كقوليه  
 ه تبغيت بقاء الدم تا انها امهله ه ومداد ماء للبحر به سامله

عسل العنبر تبغى بحام نبت حبه عن اعضاء الاضداد وكيفية تركيبها  
 وسياق قهر وبعدها (البحر) او الواصر مركب من سبعة اعضاء اربعة جدران  
 اعدها عظم العنبر من كره العنبر والواصر الجاهب والناظر مقابله مؤخرها  
 وهو اظلم الجدران والاعزاد بينة ويسر وبعدها الاذنان (وفاعلة) عظم  
 واحد صلب يجر اسباب العظام (وتنف) كالسفن للبراقع وتعمان (تكلد)  
 مستدير العنبر الاعلى منه ما مركب من اربعة عشر عظم او اسفل مركب  
 من عشرين يجمع بينهما الفرق في وجهها اثنان وثلثون مسماة كل ثمر ستة  
 عشرة ثقبان وربعها عظام للفتك ونابان للذكور وثلثا حكا وسنة اخر اربع  
 للثقبين وثلثا جزاء وتيسر بغير ما امر العظام حصر واجمعت عبرها ثمر بقوله  
 الرماح لتيمم الحار والبارد في اليد العنبر اي كل من اليد من ثمر كبد (كتف)  
 ثم يركب مع الترفوة مزاجا قسمن سفارا ثغراب من جوف واخرى من اسفل فتغافه  
 على الاضلاع (وتعدها) عظم مستدير في الاغلى يمد وجب يدخل في فوه الكف  
 فتطرحه في الرخاوة ويعرض له الخلع كثيرا وحكمتها سلافة الحركة في العنبر  
 كلبنا اوستا يركب من عظيمين متبلا صفيين كولا والبروز الزيل الاضلاع اذق  
 والسجل الزويل التتم اعلاه وكروفاهما يلبس منه المرجوع العنبر  
 او رصغ من سبعة عظام اصلية وواحد زابا لاطية في عشرين اخرها  
 يبل التمام عدو عظامه ثلاثة واخر اربعة يبل المسك والاطيع والراير ليرى  
 اخرها عظيم بل وقاية عصبية قلعة الكف ويلتصق الرصغ مع التمام يزايله  
 في زنة الاضلاع يدخل في فوه عظام الرصغ (وكف اربعة اعظم) تشبثت بعضها  
 ببعض حيث تراكمت جلد تمام يسه انفسا منها ويلتصق مع الرصغ بقدر  
 اكثر او عظامه يربطها اغمس في كل المسك (وحسنة اصابع) كل اصبع ثلاثة  
 اعظم مستدير فوالعزما اعظم من زاوسنا ما يليه وما كذا على الترتيب انى

عسل

عسل

عسل  
 فوالعزما اعظم  
 مما يليه  
 وما كذا

اوستا

زاوسنا ووهلت سلاميا تما يعرفون وبقرفنترا اخلة بينهما ركوبة لرفعة قول  
 بقا هلينا الربكدة فوفية واعنسية عنصوفية لا العنوسية عن اعلمت لكذا واكثر  
 لا اول اجز وعضم زايدك سنسنة وجناحان واربع زوايد وعضلية شاعضة التي  
 مرفوع واربع ازا اسفل والكل جناح شعبتان وورب لولا التي فولة عظمان به بينهما  
 خلوعنزا الضرب يذبيد العرو والضاغرة التي الرقاع والعضد النازل عند  
 ويتصل براس الكتف فيم تيكبه لوالضد بسبعة اعظم من عظام العنوس لسانيا  
 كبروا واجتمعة عند الكولدا ايضا جفرا رقع سناسر واجتمعة دونها وخامسة بلا جناح  
 ذا الضمير سبع عظم فقمم اعظم من عظمه وشكبه لقب وفل يكون سنا ربيع زوايد ازا  
 يستاو عظاما وفا كما منها الفوج وواو اسفل منها خمسة اوفية اربعها واجتمعة  
 او خلف سناسر واخر منها يمس بجسر الممثلة لواربع وعشرون صلعا  
 يرحل في كل واحد منها زايد ثمان في جفرتين غايرتين في كل جناح والسبعة العليا  
 من كل جانب تسمى اصلاخ الضور والاربع الكبر والاربع الاكبر ان افظم  
 ذا العجز من ثلثان جفرا مواشرا فيفاز ان فيمتر علوا ورفعا واخرها واجتمعة  
 في وعظمها العفانة اخرها يمتد والاخر يمتد لانه في الرسة يقصل من  
 ومنها كالا سناسر لجميع العظام التعريفية والتميز منها عليه المتانف والاربع  
 واوعية المنى التي الرجل فينزل وموا عظم عظم فينزل اعلا له في حوا ثورك  
 في اسفله زايد ثمان لاجل فيحصل الركبة او سنان كما لتا عجز عظام الكبر  
 واخره زاسد ففرتان فيهما زايد ثمان العنوز وثقابر بنا كما شاء لوفوز عظام  
 ستة وعشرون عظاما في كعبه واسكدة بين السنان والعقب اوله فيرا الكرفين  
 الثناقيين من العصبين للسنان فيمتريان عليه من جوانبه وكم فاه في فرفيز  
 العقبة او عقبها صلب مستدير في قوسه ومرفعا لها ترشح الكفا فانه صلب  
 واخر عظاما فدل في قوسه عظامه خمسة متصلة بالاطبع في خمسة  
 اطبع الا لبطاع من سلاميين والبناء في ثلثه في قوسه في مواد وز العظم  
 في العنوز والابح من القفم فينتكها والصلب من غير له او سنام لاه في  
 ومنبعه اتصال العظام بالاعضاء التي لا يتاوذ واللين لمجاورة القلب

من عظمة  
 من عظمة  
 ودايرة

من عظام



واما تدب الطير فتمت به لا في نوع الرفاع ايصفر زخو متخلخل من مع و من غير كذا بدلت  
 واوردة له و مجاشي وورق له المنقران يستنشقون بهما الريح لكيلا ينثى فاله امل العين  
 و سياتة حديد يربط عليه العين من غير كذا بل تمتت و من غير من غير كذا و مقلدة  
 الغشاء المستعمل بالسمما و المنقر من على اليمين الكا بر منه اليمين من غير كذا العين  
 ينقر ما و ربه كذا او من رية او من من غير كذا من الصلب كذا من قرن لونهما  
 ان يقر صا و هما الريح منقر الحارحة باردة و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 و اللسان في الورد و منقر لسان او عينية او من غير كذا من المشيمة كذا  
 عنبة تمنع الرطوبة البصية ان تسيل الى خارج او عن كذا و من غير كذا  
 من الشبكية رطب و شبيهه بالعين كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 عنما و يحجز منها و بين البصية و ينعمها من عملها او عينية او من غير كذا  
 الغشاء الرقيق للتعصب انما من مفرد الرفاع من غير كذا استعمال المشيمة  
 على العين في كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 من التعصب و عروق و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 و توصل النور بها و كذا الى الجليدية او كذا و كذا و كذا و كذا  
 طبقات من مفرد الرفاع توخر العين من العلم اليمين فيه لكيلا يقر من  
 صلابته و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 فزراع الطبقة العنكبوتية توخر الجليدية و كذا و كذا و كذا و كذا  
 شبه الجليدي الجامد و من غير كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 انبكية خلف الجليدية لتغزو و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 و ليس الصمم منها بل موزون في الغضبة المنقر من على سطحها كذا و كذا  
 ابصر من من المقلدة و امرت بالمرارة و العين بالملوحة كذا و كذا و كذا  
 في الجليدية من كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
 عليه و سلم قال ان الله جعل العين في الملحونة في العينين لانها شحمتان  
 و لو لا ذلك لانها لتلا و جعل المرارة في الاذن ليرجمها من التراب ما دخلت الراس

المجس

خ  
بها

ذابة (الانتمت) الموصول التواضع فاذا افت المرارة انتمت الخروج  
 وجعل المرارة المنغري يستنشق بها الروح لولا ذلك لانتز الرفع وجعل  
 المغزوبة في الشقين بمن ينالهم كل شيء ويسمع الناس حلاوة من حفة اللسان  
 من لحم وخرق زوي اي شبه ثوبه النور وارتفع عنده غار حرا وعرضه وشره بان  
 وعشاء العسر وفي العصب العبر وشغل حر مدغرة الزوي واميد اليربسي  
 ليشا تولد التفتيح والترديد والكلام ولعبر على وصول الرفع في المعزلة  
 في القلب فخر برك فخر برك اي كمنية الصنوبر وانما عذرة في وسط الصدر وانما  
 قابل في الالباب (لا يستر) ولما لا يكون الترفع عليه لانه امر الاله لونه لا امر  
 زمان من لحم ولبيا وعشاء هلك في انا ليس من ربه فخر بها انما في شرف  
 والذبح في الالباب الكرم وما عرفان يا غزاة انما الرفع واذا عرض للقلب فالك  
 يواهي من اجته انفسه في انفسه لانها لا تقبضه ميتة من ذلك الوجه او ما  
 يوايه انيسها لانها كمنه في حال وفيه عرو في غير كماله في حلة على  
 شعاع القلب فاذا عرض له غم فنفذ ذلك العرو ففكر فيه وح على شعاعه  
 فيغصم عذرة ذلك من العرفين في يتغشا اليكروه ذلك عصار على القلب حتى ينش  
 ذلك في القلب والروح والنفس والجنس كما يتغشى بها الشراب الرفع فيكون  
 منه السكره ومنها مثل السنه انه قبل العقل لا يسمع حجابا لا يصرح  
 لحم وعصب حساس المرارة فستدبره من عصب ولحم وعروق يصل اليها الكفاح  
 فينصدم فيها بمرارة تنامح ما حر لها من الكبد واليها والقلب فيصير كيموسا  
 وعلى ما سره في الشرف وورد منها حريث المرارة عرض النزن والعرو اليها واردة  
 فاذا اكلت المرارة حذرت العروق والعمدة واذا اشدت المرارة حذرت العروق  
 بالشم رواد الكبر في الاوسك وفيه ما ينالهم من جميع الرضا وفتروك  
 وقيل انه عرض في الاوصاف تجمع معروبا الكسر والفتراي المصاير اعصابية  
 فحقا عذرة ان جسم من عصب وشم وورير وشربان في روع الكبد من لحم  
 وشربان وورير وعشاء له عسر في لحم الكيموسا ويميز منه صغرا ويا وسرذ ايا  
 ويفر به ساهرا الجسد والمرارة جسم عذرة ولا صول للكبد وهو عذرة الصغراء

خ  
كته

الطمان

في الكلى (فمن لم يكن له لحم وشريان وعشاء له حسرا وهو عشاء السرداء ولا يناد  
 للبلغم ولا يتأخر في من الكلى كور الكلى واليحمال وشريان العروق الساربي علم  
 لا تفسير احلقت لتأبستان ودهان جسمها من اذ في لال المراد بالشم جامل ولا يناديه  
 ما ضح اليه فتناقل في روع الكليتان كل واحد منهما الامم لم يخلد  
 قليل الحمراء وشحم كثير ووريز وشريان وعشاء له حسرا ومنها اناة البول كما سياتي  
 في المشافاة كما المشافاة جسمه معصبا فهو صانع من وريز وشريان) ومن وعاء البول  
 في موضعها من العانة والوريز وعمل جمعا معقولة فحيد بها عسرا في البول لا يوزن  
 (لا راد له باذا الرين (الزاعة اسم تحت عن ثقبها بضعفت عضل البول  
 المشافاة بانزول البول وانما اية البول من الكلى من عرقين يسيلان الجالين  
 (لا يناديه من لحم اصفر سم ووريز وشريان لانضاج الشحم والكلى واحدا من  
 البول معقولة فحيد كنهها من الاسم خاء ومن المراد عضلة لعزج بروزها منطعا  
 (الزكر وناك من لحم قليل وعصب وعروى وشريان خناسا وله عضلتان جاليتيه  
 اذا فترت في الشحم الجبري ويسمى كنهها ما استفاغ المنقل وجروجيه المنى مشهوره  
 وعضلتان باصله ينتجان من عنكب العانة اذا اعتزل فله من انصب فتشبا  
 او اشترا انصبها (الخال او امثر اخز منها مال ان حمتة (الرحم عصبان له عنى  
 كويده اهلها انبيا كزكر فغلوب) موضعه بين المشافاة والسرداء ومن جملة البول  
 الفيل خاتم منار وشمع عن عابسة فالت فال شريان الله صلى الله عليه وسلم  
 انه خلوق كل انسان من بنيه اذع على تلك الما اية ومقتى فبصل من كبر الله وحمراء اليه  
 وذلك الله وسبحه الله واستغفر الله وعزل مجرا عن كبرين التامر او شوكه او عطا  
 وامر يعرف او ينظر عن فكر علة اليستى وذلك الما اية بقاءه من يومته وفاز مزج  
 فبسه عن السرداء الذالكها علم في عرفه جعيط الصفة ان  
 قريبا لقره المرحض ابيامل ولا اصل فيه ضربت تراو (الانق) اخر البتاب  
 وروى البزار عن عمرو له قال قلت لعابسة انما جرد عالمة بالعب فمن ابرم فالت  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت اسفاهه فكالت الكباء العربي والعم  
 يفتنوا له فتعلمت ذلك ولا احاد بيت المانوك في علم النبي صلى الله عليه وسلم

بالكتب المتفرقة من جمع منقاد واوبين واختلفت  
 كثيرا جدا في اقسامه كصفات الاكثيا والمنت اربو جافا لانه بعضه علم  
 بالتحريك في بعض الانبياء وسائر بالتجارب المتاروز والبراز والخبث انما هو عباس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن سليمان كان اذ افلح يظن ان او سجد له فابته تبت  
 يديه فيقول لهما اسمك فتقول كذا فيقول او شي وانت فتقول لكزاجا كانت لرواه  
 كسبت وان كانت من غير غير سنتا الحديث (الاركان) العناصر اربعة لونها وخواصها  
 ورتبها لانها كان غيبا بالاكلال بالانوار اربو الاضافة بالخواص او ثقبها بالاكلال  
 في التراب او بالاطراف فانما (الغذاء) بالمعجزة وهو الفروا الجسم من سانه اربو  
 جزء اشبهت بالمتفرق وانما اذا استقر في المعزلة انضج كما تفرغ فيصير كموثا او  
 جومر اسيا الذي يسه ما الكسبة الثمينة ثم ينضج في كعبية ثم يمزج ومنتصلة  
 بل لا فقا ويصل الى العيون المسمى باب التاكيد وينضج في اجزاء صغيرة خفيفة بناب  
 التاكيد فيلما فيها بكليته فيسبح فيغلوا في كذا الرغوة وهو الصبر او غير شابه  
 منه وهو السوداء ويختص به وهو البلغم والمستحضر هو اللعق وبه تتغذى  
 الاغصان ويصير جزءا منها ويذل على ان الغذاء اذ يصير جزءا من المتغذى  
 الحديث قوله صلى الله عليه وسلم من نبت لحم من تحت بالانوار او في بئر والالطيم  
 والخلج جسم زكبا سياه يستعمل فيه الغذاء او بالانضج الكبر والذكور  
 (الاحلاك) التي عرف جنسها اربعة لونها بلغم بطرق السوداء وعكبيها  
 بالقاء اشار الى النوان كلالا امزج مما يليه واشرفها الذبح ان به غذاء البذن ولبه  
 البلغم انما يذبح بالانفولة ثم الصبر او لانه ترا بفضة كعبية والسوداء قنالية  
 كعبية (الاشباب) الكلد م كبا اربعة (قادة) وهو ما يصل به امكدر الشتر  
 لوجبا على وهو المورث وجرده او وصوره وهو الرقيب عن حصوله ووعنا هو  
 وهو الاجله وجرده كالتسوية قادة الخشب وقادة النجار وصورته  
 الهيئة المعروفة وعنايته الجبلر شملية (الاشنان) اربعة (الشموع) او (الباد)  
 وهو الرضوة لا فين سنة (بالفروا) وهو الرضوة ريعين (بالاشكال) مع  
 بغاء (الغزاة) وهو الرضوة سنتين (بعضها) اذ يفسر الاشكال مع الصفح وهو

الكتاب



الروح احرار العمر وشتها الكليع مائة وعشرون سنة الاعضاء اجتمع متزوجة  
 من كشملا خلاكم كما تنزع ومنها مجرد ومنها يشار اليه الجزء الكلي بالاشم  
 كما التزموا الغلب وفركب ومنها يشار اليه كالبير والزوجه اذ لا يصح من جزا البير من  
 وجزء الزوجه وجمعا لوزو يشنا الغلب شرعا وكما وان صلى الله عليه وسلم  
 الاوانه البير وضعه اذ اطلحت على البير كله واذا اجسرت اجسرا البير كله  
 الاوسو الغلب رواه الشيخان وتفرغ انه عمل الغفل ووجلا الرماح بلية  
 جفا كبروا لانبياء واخر الله بزمنا بهما يترقب نوع ومنها النسل ومنها التعرض  
 بخلاف الثلاثة الاول وهو ومنها البرية الممينة للغلب (والشرابي) الهودية  
 عنه (والعبد) الممينة للرفاع والكبر (والاعصاب) الهودية عن الرفاع  
 (والارادة) الهودية عن الكبر والاعضاء الموزلة للمنى الممينة لانبيى  
 (والزكوة) الهوى عنهما للرجال عرون يتزوج منها المنى للنساء (وعنهما)  
 من الاعضاء (الارادة) رايسته (والا) فره وسنة اذ لا تنزع والسرور منسما عنهما  
 وان تكلم به حقيقتنا اعترافا بالاعجز عنهما لا بما لا يكتبه حيث خافوا به  
 ذلك (والا) المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يتكلم عليهما وقد سئل عنهما عن قول  
 اللام بيننا فما فتان قعلي وينزلونك عن الزوج قبل الزوج من امره او علمه  
 جلا تعلمونه (الصحة تسمية) اوكيومية وبرقية الانسانية (تصير الالبغال  
 عننا الزاها سليمة) لا تفرقها المرض بحسنة برقية عنز صهيبة فتشور  
 الالبغال عننا ما رقة (ارطاة افة او غير ضرورا الا) احتم از امر الضرور لنا  
 شذوثة لغارص لا ينشر الميثة بليسر فرضا لوج اما بانا الاواسطة انبر الصحة  
 والمرض لخلوا ومثروا لوج الامان تمنينا بالمرض كون العمى حيث تقتل جميع ابعاله  
 وبالصحة كونه بحيث يسلم جميعها باواسطة ثابتة فكما امر ان تشمل بعض  
 ابعاله دره بعضه في بعض الاوقات وببعض وان غنينا كونا البعل الواجده  
 الوقت الواجب سلبا والواجب واسطة فكما (والا) لفة تغييره العصور او  
 بطلان له (او قد كان اجناس المرض) ثلاثة احدها اشهر المزاج كوالما يعجز  
 للامعاء المتشابهة اللج او دره المركبة (والا) ثانيا (وقسا اذ التركيب)

وكهبا

اذ لا تنزع

وقتته اربعة انواع مساد الخلقه بان يتغير الشكل عن مجراه اليكسوي كما عوجاج  
 المستقيم وتوزيع المستقيم وبالعكس او الجبار وبان تنسج او تقصين او تتسج  
 او العجا وبما يبلان نزلوا وتكفر او بالعكس وبساده الرضع كذا لا يفلح والاول  
 بزونه وقمر كذا عمل الجبر والكسبي ولا ارادى او عذوه وبساده المنفرد بان الزيا ذك  
 كما تورع او انقضان كما الصمور وبساده العرد بان الزيا ذك كسلغه واصنع او  
 النغم كنعصنا او كما ثلثا الثمن الاقرب الى اتصال كذا ليق والعتو والجسج  
 (بالفهيض الجهم) من المرض لحداد والحداد جلا ينفضه اربعة ايام وخذ وخذ فيما  
 بين التسليح والحداد عشم وخذ وخذ اربعة وعشرين يوما والقليل بالحداد مما  
 يعرنا التي سبعة وعشرين يوما والاكثول كذا جانوز الاربعين يوما او من  
 وتبينه او المرض (اصلا العلاج) والالجرح بالجم كذا تتغير كذا الكرم  
 اصابتها (الاسباب) للام ارض ثلاثة لان السبب اما جوفى مؤلر وسواسمة  
 بالساين كذا لا متلاء للجهم (او) بل نفى مؤلر لبر ونما جوا اصل كذا العبرة  
 للجهم او خارجي ما لبادي كذا لهم والسهر وشركه الجهم والاعتبار فيغير  
 عظيم كذا يبرد في المرض كذا بعضي (الوصفة او تكلم) ويكره تنازله بان تفضرو  
 الجبهة المرض وتزوعد بالتمام ومواد الكمال وقازله بان تقم افهرا يتكلم به من  
 خسر الجاهل تمام ومواد النافذ وقازله بان تزوعد عن القلب والاعضاء الرويضة  
 التي تغض الاكراه ومواد التفعال وقازله بان يستوي المرض فيعسر البرن به  
 او يثاخر فيكون الاول امياله وهو الردي في الاعسر والضرورية ستة منها  
 (المتواء) ومواسرنا اعتيلا اليه او اجنلة المكشوف للشمس لانها المظلمة  
 له (الاول) اذ اجسر كما بساد اعما قاسما المكشوف حينئذ او من المغمور والمجهوب  
 (وهي) منها (الاول) وتختلف حاله باللام ارض والصلحه الجبر الجهم النصيب  
 (الشرري البشري) ان قال اجتمعت فيه (الاول) وصلح المذكورة اخف على المعركة واسترع  
 للمهم (وهي) (الاصح) في الصاعون الشيعي لانها بارديا بسروا اقل عزا من البشر  
 والملايم للفاغون فاما التي اليه والنجف وتنفيد المعزلة او قبل الايزان له  
 (الركبة) واعرفه امنه الجا بة (وهي) اصله في الخيم المرحى الكروي للظبه وكما عزا

الفتور

وقوله للمضغ مخلوق ضار وابطله الصلوات والكيبه ثم الغنم فسر زور النساء  
 وامن فاجده حديث اعني الخبز زور وامن فاجده ايضا حديث سبيل كعلاج  
 املا الزينا وامل الجنة التيمم لوجه الصلوات البقول الغنم لانه اغز لما اقرافنا  
 في المضروب وابطله الماء في التيمم الصابغ العلو البارد في التبريد البرودة  
 والشهوة في الكفاية جوفه في الخبز وعلى حين السيل الاحمال والصبغة وقيل  
 الضمير على اني سئل في حمة السرة لاجل اودية عكيفة وكثيرة للشمس والرياح  
 بخلاف ما جفرت فيه من ماذن الاوصاف فانه يورث امرا ما يحسب تلك الصفة  
 كما تسترجه الكدر والميزان والتجيب في المناجح وطعمها المعز به الضمير في  
 غير له الراكر في زور الترمز وعريته فانه كان احب للضرب التي  
 رسل الله صلى الله عليه وسلم العلو البارد وزوينا في الماثير للصلوات  
 حديث سبيل الاذاع في الدنيا والخرقة التيمم وسبيل الشرب في الدنيا الماء  
 وسبيل الرياح في الدنيا والخرقة العافية في وقتها في الشرب بعد ذلك  
 وافله متاعه وشبهه واكثره ذلك من السامات الزمانية وجوان اكل حريفا  
 او ما تحا او خارا او يابست وجب الشرب لانه لا ياكل فضلا عن يكثر وعقل  
 وقسوه اه البئر صلى الله عليه وسلم اكل ركبها وشرب عقبه الماء والركب  
 خارا ومنها الحركة والشكر ومنها اجتمعا المعتدل فان الدم كمنه  
 يبره ويحبها لوجه منها (اليفكته والنوع واجوده المعتدل المتصل بالليل)  
 الراجع بعض المضغ مختلف التمداري وهو زور في تركه في اعتناء الجا تبرع ارضا  
 منذ التملام مسروق والسوابر على الاعتدال او النافذ عنه مزوم مشربا  
 وكهنا وعمقا وعموما ليس في الشرب في الزاير حديث يعفرا الشيطان على  
 فابية راسرا حركم اذا شربوا فلات عتد يضرب على كل عفره وكما انها على  
 كقول جابر بن عبد الله استيقظت في ذكر الله انعت عفره بان ترضا انعت عفره بان  
 صلى انعت عفره كلفا فاصبح فسيب كما كتب التيمم واللاصم حيث التيمم  
 كسلا في وعريت ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل فاع حتى اصبح قال  
 ذلك رجل بال الشيطان في اذنه واهما الشيطان وجس التيمم قوله صلى

ل

يقه

فانها في الشرب

الله عليه وسلم ومع جبان لم يترك تعليقه حقا وفسوله انه انما وافرغ رواه  
 ايضا الشيخان و... ل... الرية اذ اذك بلاد الفرو النعمانية  
 والامراض الباردة... والنقص اذ اذك امراض حارة... والامراض الاخلاص واغلا  
 الغفل... او عنية الزرع... وانما من لتتبرقها...  
 الزرع بل... المستنشر... الازرع... والزرع...  
 لزرع... من كفة... اول... اخر...  
 الازرع... او...  
 اول... الازرع...  
 بتوجه...  
 التخليل...  
 الحركة...  
 المركب...  
 المحبب...  
 الازرع...  
 فيه...  
 وان...  
 ما...  
 الصفة...  
 وتارة...  
 الجود...  
 باه...  
 امد...  
 الموضع...  
 جود...  
 زفر...

ك

هـ

انه لا يعجز قبل اربعة عشر (الشيخ) قد يزيل (استعمال الركب الحصى)   
 ليس من احد وورد في (الادوية) انه كسبه روى الترمذي حديث كلوا التوت واقتنوا   
 به فانه من شجرة مباركة وحديث فلان لا تروه اثناسيوس واثنا عشر والديس   
 وحديث انه صلى الله عليه وسلم كاه يكثر منه زامه وتتميزه بحبته كما تمزيبه   
 قرب زياتا وروى البشير في (الاقاب) بضم واو من حديث اشهر من عمار سبيل   
 الادوية انتم سبج (قوس المعتر) من الروايات لتعديله مزاج التزوع والتزوع في   
 الاطباير المتعفة ولو بالاستجابا لتركيبه (قوسه الغراء) على الاوقات   
 وتقليله الصفا فلهم في زرع وعي ليجعل في (الغذية) وعدم الخلو عنها   
 المرحب لاجرم التحليل (سواء المزاج) وتوخره وبعثا يفتيح ان يكون عليه (البلان)   
 عنه تزيده (بالاستعراغ) للمادة اذ من المول له لا ويميزه بالتبريد (ومسور)   
 العلاج بالتزويد التبريد في الحار والشمس في ابارد والتركيب في ايا سوا التزوع   
 في الركب (القصير) اتصال يعقده استعراغ كل ما يخرج بالتزويد الرغاف   
 وبما يعز الجفامة (ولا يعصر) احد لاقبل اربعة عشر سنة ويجمع في السنة   
 الثانية ولا يجمع بعز العيين في يعصر بعزها (ويفيد من ازالة الامتلاء) وامنح   
 وحرور من مرض القتب عليه لو يفي (وعز اولي المنتهين عنك) لانه يستلصق الماء   
 فانون يفتخ (الامر) من (المرارة) المعالجة بعن (الاجتماع) والتضاد لا يعالج (ال)   
 المكبح لانه باقتناله فلهتم فيه ثم في العلاج بخلاف الغلص وفتل كبر (اليقضاء)   
 اكثر اذ المرير على (الزوا) لو وكلوا له دواء (الاشاع) في الموت لو والهرج روى   
 اجمالك وعينك عن اشاعته شريك فان قالوا يا رسول الله قل علينا اجتماع (ال)   
 شداوى فقال تزاوا واعباد الله بان الله لم يرفع داء الا وضع فعه شفاء ورجي   
 في الاوضع له دواء غير داء واحدا المزع وزوي العمار وحديث ما انزل الله داء   
 الا انزل له شفاء وحس بعد الا انزل له الدواء وروى الترمذي حديث ابي سعيد   
 انهم لما انزل الله دواء الا انزل له دواء علم ذلك من علمه وجملة ذلك من جعله لا   
 اشاعه فانوا يا نبينا الله وانا اشاعه فان الموت فان الموقول به عز اولي (الزوا)   
 خروج التزوع او الغصون عن اعتداله بل حروا الزوج (الاربع) ولا شبع منها الا اوله صر

ع  
حصى

بي

وشبهه القدر بغيره وانما يتعدى استعماله للجهل به لو قدره او موافق اخره وانما  
 التبرع فهو الصلوات كسبحي وكبري الى القبلة وروى في موضع له سبحانه والموت احل  
 فكتوبه لا يميز ولا يتغير لوجه كل سنة واداء الامم (مسائل اول) الحمد والبر والحق  
 ابن عبد السلام ابواب ابن ابي واما الثلاثة فلما رواه الفضل من كبري وكبري  
 مؤيد صلاه النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهانا لا نقفان انما اصنعنا للزوا  
 بفننا انما ابيت بربنا ولا كنا داء ووجه لفظه ان الله لم يفعل شيئا فناء اقترع مما  
 حرم علينا ولذلك كان الاصل عيننا فغيرها الترادوي منها وقال الشبكي في قوله  
 فعلت شيئا عن الخمر والميسر في جهما التمس ومنايع للناس كما ذلك فنبش  
 التحريم بلما حرمت منسب المتابع لا وكل من او غير من غير الله تعالى يفعل  
 عنك لو به خلاف غير منسب المتبعة ووجه الخرافة والشبكي الثاني وروى الترمذي وابن  
 ماجه حديث سهل بن سويل الله صلى الله عليه وسلم ارأيت اذوية يتراوون بها وروى  
 فيمن فيهما مثل ترد من فذرا الله شيئا فان معي فذرا الله حماة من  
 فلان ابن جماعة يفتي ان يكون الكعب طر وفاعلا صاحب ذكاه وحزق ومساكن  
 وضرب وصحة وفعله الكعب يفتي ان يكون كذلك بغير استكمالها صناعته الكعب  
 والمتعلم لها يفتي ان يكون خيرا كذا ويجوز ان يكعب الرجل المرأة او يفتي  
 بشرك بغير التمسر وحضور عن اوشوه وفتي الترادوي ان تركه جبهه صليته  
 والاعظام للمريض ولا يشتميه ويكره الرعايا بالضرر وتنتهي الموت اجله ولا تعلى  
 ايلان الكعب والارباب لانهم ملكه يتصرف بهم كبايشاء وليس في صليب  
 لغرم من وهب ولا نصب حتى اشركه في ملكه الا كبر فيها خكنا ياد اوردج  
 بها درجاة كما صح بذلك الحديث والله

شركه

عن كذا في الاغز الى التبريد القلب لله تعالى واحتمار فاستواله وكذلك  
 سمي به اخراى الصفا التمهينه اقلوا كسلا فيله  
 ه وليس يشتر بل الصرع غير متنى ه طاب في حضور حتى سمي الصرع  
 وحردة دوى علمه بخلاف العلوق الصابغة لان صاحبها اخرج البرص منه اقول  
 حرم علمه لعدم اعتنا به بذلك الترمذي ان المرفق في الغوامر ان اعرفيت

الغفوة

تراجعت أو غيرها

لم يفتور من التصوف أو عرف الله بجميع حاله كما أو اتقنه بحيث أنك تشكر الله  
 بذا ذلك أنت فكيف تراه فإنه يراه وذلك لوقان تبارك جعل العباد من الله ابتداءً عليه  
 لوقته المحرمات عليه كسبها وصغير ما لقمه يجعل التواجل وما ترك  
 لا التكره ما أتى فبعض الحديث عن الله ما تقرب الله عبده بغيره وأحب التي مما ابتزفت  
 عليه وما يزال عليه تقرب الله بالتواجل حتى أحبه جاداً أحبته كمن سمعته الذي  
 يسمع به ويصبره التي يصم به ويبره التي يطمئن بها ويرجله التي يمشي بها ولا يسهل  
 لا عطينه ولين استغاذه في غير قدره والله أعلم ولا وليك ما مقامك بقره المنهي  
 أقسم جعل المأمور ٧٧ الأول كما وعزاً شمل من البعد ومن فواعل الشريعة  
 أهدرا المفاصل والويل من جلب المصالح ونسرا فيل لن لم تكفوا تقرب الله فلا  
 تغفوه وقبول الصغيب من حديث له شريفاً ما نيتكم عنه ولا جنته به وقما أمرتكم  
 به فباتوا منه واستكفتم على المأمور على الاستكفاة دور المنهي لسهولة  
 الاجتناب لا كسبه في مجمع الكبراني من حديثه إذا أمرتكم بغيره وإذا  
 وإذا نيتكم بغيره واجتنبه فما استكفتم وعسروا من مآذله الرواية فقلوبة  
 وررواية الصغيبا نيت لوانت في البناء بل تغييراً من العمل والتميز لوانت  
 به الجماعة كما كذا يلوم في المسجد للاستهانة فمهم ما إليه نية الاعتكاف واور  
 التوصل إليها كذا لكل المفرة على العبادة لوان الكفا عن العوام كما تجتمع  
 لكم الشهوة عزرا من الوفوع في الزحف في نفس كتاب عليه وفي الأخير حديث  
 مسلم وفيه بفتح آخره صرفه بعين إيالة احرفاً مشهورة ولمعناها امر فقال ارايت  
 لو وضعنا في حزام اكان عليه وزير وكذلك إذا وضعنا في الخلال كان له أجر  
 لو اعتنق بغير ما علمت فاستبرأ أنك مفهم مما أتيت به وإنك لم تعرف من حاله  
 عليه من مغان (آخره) كيف وأفزاره أياك على ما أتيت به فحمة منه يحب عليه  
 شكرها وفي سنن أحمد حديث لوان زبلاً سمع على وجهه من يوح ولرا النوع في موت  
 في مراط الله لعم في يوم القيامة لوان اعتنق أنك لست بغير من احرك ولو كان  
 بحسب الظاهر كان كفاً في الترفيقا القائمة لك ولد وفسرنا أصل القدة  
 عليه وسلم ان احرك ليعمل بعمل امل الجنته حتى ما يكره بینه وبيننا الا ورايع

تعتبر

فيسبغ عليه الكتاب فيعمل بعمل المثل النلو فيدخل النلو وانما بعدكم ليغفل بعمل  
 امله انما ختم فانيكون بينه وبينها الا ذراع فيسبغ عليه الكتاب فيعمل بعمل  
 امله الجنة فيدخل الجنة وواله الشيطان او سلم لا امر الله تعالى وفضاه معتبرا  
 انما لا يكون الا في اثيريل كما هو الا في اثيريل انتا ولو كنت كما جرحي صحيح فيعلم من  
 حديث ابي هريرة استعرب الله ولا تعجز وان احضرتك فيسبغ ولا تغفل كرامة وعلقت  
 كتابه كذا وكذا ولا كس فل قدر الله وما شاء فعل فان لو فتح عمل الشيطان  
 او اياها ان تراها احوال الناس او تراعيهم فيقتسر عليك انوار كثيرة من الخيم  
 والاقاوم ووجه الشرح من المماراة والقول السالم من الامم والبشر والاشقي  
 او استحضرت نفسك ثلاثة اقوال في تعجبك على ما تفرغ من الوضايح الا لا وان  
 لا ذراع ولا ضرر الا منه تعالى وانه قدر لك زفاد وتبعوا وشركه وظهر اية الا لا في اهل  
 التي لا يمالة او ان جرحي على نبي شجرة يتفرج فيغلي كما قال في كتابه الخيم وان  
 يستطاع الله بغير ما كاشف له الامور والي في ذلك بغيره ان زاد الفضل وفنا وان  
 تصبغ حسنة فيقولوا منكم من عند الله وان تصبغ سيئة فيقولوا منكم من  
 عندك فكل كما في عند الله وقال صلى الله عليه وسلم احبب الله يبغضه احبب  
 الله يكره اعداءك واذا سالت باسأل الله واذا استعنت فاستعرب الله  
 واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان يتبعوا لم يتبعوا الا الله وكتبه الله في  
 زجعت الا فلا في وجبت الصغار وواله التزم وصحبه فاذا استحضرت مزا  
 الاصل ما عليك فزلم اعماك الناصر اذ لا معنى له فيشيد الشان انك  
 تعتبر موفوق لا تصيب لك في نفسك وان مولاد وقال له التبع وحيه كيد شاء  
 كما مرسان الما لاجه مملوكه لو انه يبيع عليك ان تترك ما فعله بكمولا كاليتمو  
 اشقو عليك وارحمك من نفسك كروا الزيد في الحديث للفقير عم باليوم من الموال  
 بولرنا لو انه احكم الحاكمين وجعله كما اخبر برك في كتابه فوانتم في ذلك  
 الواصل التي من النظر والاصلاح وتبعك من التكلم لنهاياك والجميع  
 لرزياتك في صلى الله عليه وسلم لا يعب الوم من نصيب ولا وصب واشفق  
 واخرن حتى الهم بيمة الا كبر الله به من شيئا رواله الشيطان فاذا استحضرت

مشرا



منها الاصل من ان علمت في التسليم للفضاء في الاثنا عشر ان الرتبة اربعة عمانية  
 ولا اخرها اقية باقية وانما في الرتبة مسامير وادراج يتتم من سبعة وتصل الى اذكار  
 فتستقيم بمثل وقتان الراحة والذوات والاجتماع بالاحباب الذي هو مفرد في السيف  
 او احتمال صفات المتبر الذي ينفك عن عرفانها بالتحضر على النها عن تمر المعصية  
 وعمل شر اهل المعيشة وضومها واجتمعت في عمان الى اذكار التي هي من سبعة كذا بالحقيقة  
 في اصلها من ان يبينها بالاكثار من اعبادات في هذا الامر القليل لتتمتع  
 بملاذ من اهل الرتبة في اعادة الاستحضار من الاصل في اقلية المرافقة  
 السابعة وتقسيم الرتبة بالسفر ما خرد من حديث ابراهيم بن شعور في اذكار رتبة  
 صلى الله عليه وسلم على اخصير مفاع وفرا في جنبه فقلت يا رسول الله لو انك  
 بقا لا ما ولا الرتبة ما اثنى في الرتبة الا اذكار استعملت تحت شجرة  
 ثم راح وتر كثر اذكاره الذي هو في اذكاره اذكاره ايمان في اذكاره في  
 شعب الاليمان او من نصفت منه واحدا منها فنصف من ايمانها بحسبها وخصر  
 اجمع السلف على ان الاليمان يزيرو وينعشروا زيادة في الاحكام ونفصانه بالمعنى  
 وسراي شعب الاليمان كما في الحديث بضع وستور او بضع وسبعون شعيرة  
 رواه الشيخان مكررا على السنة من حديث ابراهيم بن شعور ورواه الصحابة الصغار  
 بلبخ بضع وسبعون بلا سبعة وابرعوا في صحيحه بلبخ ست وسبعون او سبع  
 وسبعون والترمز بلبخ اربع وستون وفردكها جماعة عن ما بلغه من الاجتهاد  
 وافترسهم عن ابن عباس حيث ذكر كل فصلة سميت في الكتاب او السنة ايمانا  
 وفردت في شيخ الاسلام اثنا بقض من حج في شرح البخاري وتبعنا من اذكار  
 الاليمان بالثمة وصفاة وحديث فادوة والاليمان بلبخ بكتبه ورسله والقر  
 والاليمان بالايون (الآخر) اي الغيافة لانه في الايام ويسمى البعث والحساب  
 والجنة والنار والحدود والبر والحق والحق صلى الله عليه وسلم الاليمان  
 ان تروى بالثمة وقلا بكتبه ورسله والايون (الآخر) والقر خير وشكر ورواه  
 الشيخان وحي في بكتبه وسلم والجنة والنار بعد الموت وزوي الرتبة في غير اذكار  
 الايون عبر حتم يروى بالقر خير وشكر وحتم يعلم ان قال اصله بلبخ بكتبه

e

ثمة

والجنت



الاصل في تزعمه حديث معاذ ان المؤمن لا ياتر قلبه ولا تشكر زوجته  
 (والرجال) لوصف الله عزله بالكم فان تعلى ان لا ياتر من زوج الله ان  
 رحمة الا انتم الكلام وفان طل الله عليه وسلم من النفس من حنفي  
 (العباد) رواه ابو داود والنسائي في فضل العباد ان الشارح اذ هو رواه  
 السهفي رواه الشكر فبان الله تعلى قابله بما لكم حيث طان ومن شكر جلت  
 شكر نفسه ومن كبر جانا الله عن غير رزق ابوداود حث من اعطى عطاء  
 فليعبر به فان لم يجد فليشبهه بما تشبهه بقدر شكره ومن كتمه بقدر قوله وفي  
 سنن الامم في حديث اليمان نطقان نعمها في الصبر ونصها في الشكر  
 (والوقاد) فالتعلى بايها النبي؟ او من اولها العفوه وفيها مشيئة  
 واوفوا بعتد الله اذ اعلمت من وفان طل الله عليه وسلم حث التروا من  
 (اليمان) رواه الامم وزعمه (والصبر) الرضا بالبقاء) وحيدة اليقين فلان  
 طل الله عليه وسلم الصبر نصف اليمان واليقين الايمان كله رواه السهفي في  
 التمدد وغيره وهو لو فبعد على ابن مسعود وزوي البزار حديث حمص (اليمان  
 ما لم يكن فيه شيء منها ولا ايمان الله التخليص لام الله والرضا بقضاه الله تعلى  
 والتصديق لله والتوكل على الله والصبر عند العسرة الا ان وقدر ان  
 طل الله عليه وسلم من سقادة ابن ابي اذ استخار قد الله ورضاه بما قضى  
 الله من شقلاوته ثم استخار الله والصبر بما قضى الله رواه الامم حزي  
 (والحياء) فان طل الله عليه وسلم الحياء شعبة من اليمان رواه الشيخان  
 (والشكر) فان الله تعلى وعلى الله فليست كل المرحمة وفان حث  
 (البر) المذكور في بيان اليمان وفان طل الله عليه وسلم الكبر له ثم لم يزل  
 منذ الا ان يزعمه بالتوكل وفان (البر) والتمائم والتولد شره وفان  
 (الحيافة) والكبر من كروا (البر) من الجنت رواه ابو داود وغيره والقيمة  
 ما يتعلق على التخييم والتشول ما يجيب الرجل في ام الله والعبادة (الشكر)  
 (والبر) الصبر بالتحضار اليمان في الامم الجنت الصبر (والرحمة)  
 فان طل الله عليه وسلم لا تخرج الرحمة الا من مشق رواه البخاري (الابواب) وغيره

اليمان

الاعتد

من شرح

وقال من لا يرحم الناس لا يرحم الله رواه الشيخان وقال لا يدخل الجنة الا  
 رحيم قيل يا رسول الله كلنا نرحم فقال ليس ان يرحم احدكم صاحبه انا الرحمة  
 ان يرحم الناس رواه ابن ابي عمير في التواضع وعبد توفيق الكبير ورحمة الصغير ورحمة  
 الكبير والغيب قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة  
 من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان رواه مسلم وقال من  
 لم يرحم صغيره ولا ويحرم كبره فلا يقبل الله حسبه رواه البخاري والاذن والبر والود والبر  
 وفي بعض الكتب لا يدخل الجنة من لم يرحم صغيره ولا يحرم كبره وفي بعض الكتب من لم يرحم  
 صغيره ولا يحرم كبره لا يقبل الله حسبه رواه البخاري والاذن والبر والود والبر  
 في نفسه وروى ايضا ان لانا مملكات شجرها من قوتها وجمعها من قوتها  
 وروى البخاري وغيره ان اهل النار كل جعلوا في جوارحهم من قوتها وجمعها من قوتها  
 يتعلم في نفسه ويقتال في مقتله لا تقبل الله من علمه عن قلبه ويقول الله  
 ان كبره في رداءه والنعمة ازاره في ما زعمه واحدا منهما ادخلته جهنم وفي  
 بعضه فحشته لا تترك الحس وترك العذر قال صلى الله عليه وسلم الحسب باكل  
 الحسب انما كذا قال البخاري والبخاري رواه ابو داود وقال لا تدخلوا الجنة حتى  
 تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تغابوا رواه مسلم وقال في اليك اذ لا اجمع قبلكم  
 الحسب والبغضاء والبغضاء من الحسب حلال الله الرب لا حلال الله الشعر رواه  
 ابن مزي وقال ان القيمة والفضل في النار لا يمتدحان في قلب مسلم رواه البخاري  
 وقال لا يقبل الله من علمه عن قلبه رواه احمد في قوله ان الغيب قال  
 صلى الله عليه وسلم الكمل المؤمن ايماننا احسنهم خلفا صحبه العالم وروى  
 لا يصيبنا في ربه غيب حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يحسن خلفه ولا يقبل  
 عليه حتى يدع الغيب وفي قوله صلى الله عليه وسلم من لم يرحم ولا يقبل  
 رواه البخاري في قوله انكروا التوحيد في حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا اله الا الله وروى احمد وغيره جردوا ايمانكم قيل يا رسول الله كيف يبرؤ  
 ايماننا قال كبروا من قول لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
 فقال صلى الله عليه وسلم

من

اورثنا

او وثنا الكتاب الذي احكمتنا من عباده ثا وقال صلى الله عليه وسلم  
 اخروا النيران فانها تبايع يوم القيامة شيعتها الا صغارا والفضل ومثله  
 او لا عمال افضل فقال المال المثل قيل وقام عرفان صاحب الامر فصرها  
 في اوله حتى صلب في اخره ووجه اخره حتى يبايع اوله وقال افضل عبادة الله امتي  
 فراه الله في النار وامرنا النبي ورؤي احمد وغيره حديث افضل الله ان من  
 افضل الله وخلاصته او تعلم العلم وتعلمه فقال صلى الله عليه وسلم من يرد الله  
 به خيرا يوفقه في الدين وراه الشيخان وقال خصلتان لا يجتمعان في صاحب  
 حتى سمعت ووفقه في الدين وراه النبي صلى الله عليه وسلم في كل نبي وراه في كل نبي  
 (يعرفه وراه الكبرياء) وقال كلب العلم غريضة على كل فعل وحال تكون حتى  
 يقضم الرجل بيدها ومواسمك كابر الامل احياء الله بالعلم واهم البراعة  
 وقال في سبل علي في كلمة الحمد لله يوم القيامة يلجأ من تار وراه النبي صلى  
 وصحبه الحاكم (او الزنادق) فقال صلى الله عليه وسلم انما هو العباد له  
 فراه من الآية ادعونا استجب لكم ان الذي يستكبرنا عن عبادة الآية رواه  
 الشيخان لا والذكر وعباد الله عبادوا اجتناب اللغو فقال صلى الله عليه وسلم  
 افضل الابداء ان تغيب الله وتغيب له وتعمل لسانك وذكر الله وراه احمد  
 والسهفي وقال تغلب صفات المؤمني واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وشرو  
 ضاقل لكل كلام باحضر كما التهمة وانعيتوا الكذب واللعن والجهنم  
 لا تقولوا في غير حديث الكبر اني في التهمة ورجس العجيبين لا يدخل الجنة  
 فلاح وقال تغلب انعيت ولا يغيب بعضه بعضا وقال صلى الله عليه وسلم  
 يكلمك المؤمن على الخلال كالمات الا الحياثة والكذب والامر وقال ايضا  
 المؤمن بل الطعان ولا اللعان ولا العتاش ولا التبري وقال الحياثة وانعيت  
 شيعته من الابداء والبنو والاسماء شيعتان من النفاق وراه النبي صلى  
 وغيره وصحبه الحاكم وراه (الصحيحين) من كمال يورث بالله ولا يورث الاخر فيقول  
 خير اوليكم لولا انكم تترحموا بالوضوء والغسل وازالة النجاسة  
 فوحكما بازالة الشجر والظفر والهم والخبثان لو عبد اجناب النجاسات

الكرامة

قال صلى الله عليه وسلم الكفور يشق الايمان رواه فضيل وفيه بعد عن النبي  
 وابي فاجده استبغ الوضوء وقال لا يجاب على الوضوء الا من صحت ارجلها  
 وقال ابو بكر له شمر الجفان والاصمخاء وعصر الشان وتقليم الاكفان  
 وتشف الارجل رواه الشيخان وقال انه كتب فكتب يجب التنكح في  
 ابيته صلى الله عليه وسلم في كل يوم من الله واليوم الاخر جابر  
 الخمر بعين ازاره صلى الله عليه وسلم وعين وروى ابو جابر عن النبي  
 يا رسول الله عروا نساء فانك منها وماتت فقال احب اليك عروا نساء  
 ارضها قلت فينته فقال الرجل يكون مع الرجل فان له استكح من لا  
 اخر با رجل فقال جابر اهل يكون خاليا فان الله اعلم فيستحي منه  
 من طار فبلا والى كره كره صلى الله عليه وسلم في ابي عمارة صلى الله  
 عليه وسلم قال لو جردت القصر لرواها الايمان بان الله شاهد له ان لا  
 الله والى محمد رسول الله وافاد الاضلاله وايتاء الاله كره  
 خمس من اعظم وروى ابي عمارة صلى الله عليه وسلم قال افاض  
 حتى يستمر والاله الا الله والى محمد رسول الله وتبين الاضلاله  
 ويرتد الى كره فلا اذ ابعثوا ذلك علموا من دعاءهم واعمالهم  
 عليه وسلم ان نبي الرجل وبي الله والى كره في الاضلاله  
 والى كره في الاضلاله صلى الله عليه وسلم في الاضلاله  
 حريف الاله للاضلاله صلى الله عليه وسلم في الاضلاله  
 والى كره في الاضلاله صلى الله عليه وسلم في الاضلاله  
 الوضوء وفي صحيح فضيل الصلاة نوروا الضرفه من ابي  
 ضاحبه ما روي في الاضلاله صلى الله عليه وسلم في الاضلاله  
 وفي الاضلاله صلى الله عليه وسلم في الاضلاله صلى الله عليه وسلم  
 عنده من النار حتى في جهنم جده والى كره في الاضلاله  
 يا رسول الله ما الايمان فان الصبر والاسماعة وروى حريف

ضرفه

الاضلاله

الاضلاع نحو السبع شهور وروى ابو يعلى عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يتعمق في منى البجمل وشوا الخلو وحيد الا كقوله لا يطعم او الضياع  
 في رواية اخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تضلعوا غير فان تضلعتم  
 الكعكع وتفر الاضلاع على من عرفت وتسمى لم تقرب وصيد من كلابا يوصى  
 بلانته وان يرمي الاجر فليكن حصيدا او الضياع بقرض او فدا فان صلى الله عليه  
 وسلم فبني الاضلاع على خمسة شفاذة اياها الله الا الله وان رسول الله وافاع  
 الضلالة وابتداء الزكوة وضوم رمضان وحج البيت واول العتيقاة وفسان  
 اسم الاضلاع فلان الضلالة والنصر والى كوله هو والاهم وروى ايضا عن  
 حديث جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تضلعوا  
 الله وانما محمد رسول الله وتقيم الضلالة وتزود الزكوة وتضوم رمضان  
 وتفتح البيت وروى ابو يعلى حديث عمر بن الخطاب قال لا تضلعوا الله ولا  
 واحده مني فهو هذا كمال الدرع شفاذة اياها الله الا الله والاضلاع  
 المكتنونة وضوم رمضان وجسر صبيح فسيل الضياع حفة اى وفايتنم النار  
 قول لا عنك كذا وروى ابن حبان في صحيحه وغيره حديث اذا رايت الرجل يعتاد  
 المساجد فاستنر والى بالايام طاب الله يقول انما يجر مناجاة من ارض  
 بل الله لا يذوقوا التماسر ليلته انقروا اى كل ليلة ليلة رمضان بل احيا بها  
 لا امر به الا عادات الصبيحة وجسر الصبيح من فلاح ليلة القدر اياما  
 واجتسبا بل اعلم انما تقرب من ذنبه وقرضت اخذت صفاها بالاعتر الاخير  
 وبما وتارة لوز الحج والعمرة بقرضه ونفعا ان تعلم انما الحج والعمرة  
 لقد وتفرغ في حديث بنو الاضلاع على خمس عشر الحج منها وروى ابن ابي عمير  
 حديث الاضلاع فلان اسم الاضلاع سبب والاضلاع منهم والى كوله منهم  
 وحج البيت منهم والضياع منهم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر منهم  
 والجماعة في سبيل الله منهم وفردان اسمهم له وروى ابن حبان في صحيحه حديث  
 ابي سعيد الخدري ان الله تعالى يقول انما عبد الله الصيحة له حصيدا ووسعت عليه في  
 المعيشة فخرج عليه خمسة اعوام ولا يقدر اني لم يروى الا كقوله انما يجر من

انطلا لا يبايض له فاع عليهما وفسوا المستدر كحديث الكواقيبات صلوات  
 ذوالهم ارباب الذين في جسد النجوى من ذوال الكبر والبعوض وروى احمد عن عمرو بن عبد  
 قال قال رجل يارسول الله ايمان افضل قال النجوى قالوا نعم قالوا فقال  
 ان تعبدوا الله فقالوا بلوا النجوى او فقالوا ان الجماد فوالله انما انزلنا  
 فعلى من يروى بها انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 فعلى ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 بها قال احمد في مسلم في التوبة عليه غضبان ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 بعينه الله جفرا غير او كسر له ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 لانها من الايات اذ من من حقن الله تعالى في غير حديث لا يصحيبه وروى الله  
 اخو به الغضاه ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا  
 يا وعض الشيا من استخاف منكم البنا له طيتر روح فانه لا يعض للبع ووالله انما  
 للفرج ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 سنتي وليست مني ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا  
 الم صلى الله عليه ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا  
 قال صلى الله عليه وسلم ابراهيم يقول ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا  
 دينار ينفق الرجل على عياله ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 يفتقر ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 وفضل ربك انما تعبدوا الا اياه ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا ووالله انما  
 عن ابي مشعره قال قلت يارسول الله اني لا اعمل الا بغير اني انزلنا  
 لو فتمنا قلت نعم اي قال يارسول الله قلت نعم اي قال الجماد في سبيل الله  
 وروى الترمذي وروى غيره وروى غيره وروى غيره وروى غيره وروى غيره  
 او في رواية اولادها قال صلى الله عليه وسلم من كان له ثلث بنات يرضق  
 ويكفهن ويهنهن فقد وجبت له الجنة ووالله انما انزلنا ووالله انما انزلنا  
 حديث من كان له ثلث بنات او ثلث اخوات او ابنتان او اختان فاحسبن  
 ثلثتهن واتفق الله بهن فله الجنة وروى الترمذي حديث لا يؤذي احدكم رجل اولاد

وانما

م

رجيت

حج



حثير ما يتصرف بصالح وحديث فابخلوا الدرر والواجر من اذبح وروى البخاري  
 في الاذبح عن ابي بكر انه قال انما علم الله الامم انهم سوا الامم اذ ابوا والابناء  
 كما ان النور والريح عليهما خفا كذلك نورك عليهما حتى لا يظنوا من قواعدهم  
 الشرع ان النور والريح الكبري يغني عن النور والشمس عن منارها من النور والشمس  
 الخمر وورث الميراث في الدنيا والاول والآخر انتم من اول النور من اول النور  
 والنور والنور من اول النور والشمس والشمس من اول النور والشمس من اول النور  
 وروى التور والشمس والشمس من اول النور والشمس من اول النور والشمس من اول النور  
 فان صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة فاطح رحم زوايا الشيطان فوكما عسى  
 الصاوي في زوايا الجنة وغيره حديث ان النبي اذا ضم اليه ولو احسن عبادا كان به  
 قلبه الا من يبين ان النور والشمس من اول النور والشمس من اول النور والشمس من اول النور  
 جعلهم الله تحت ايريكه من كان اخوه تحت يده فليدعيهم من كفاهه وليلبسهم من  
 لباسه ولا يكلبه فليقلبه فان كلفه فليقلبه فليقلبه فليقلبه فليقلبه فليقلبه  
 صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة تسبيح الملكة وسادته رجل من اعبوا عن النور  
 فقال كل يوم سبعمائة مرة زواياها التي من زواياها وروى البخاري في الاذبح وغيره  
 عن علي كانه اخر كلال رسول الله عليه وسلم لظلاله وانقوا  
 الله مما اكلت ايمانكم وروى البخاري وغيره الملك المومنين ايماننا احسنهم خلفا  
 والظفر بالملء والظفر بالملء بالامم لا يجمع ان جعلوا انتم من وصايا الامم فان  
 الله فعلوا واذا حكمتم من النور والشمس من اول النور والشمس من اول النور  
 سبعة بقلهم الله في كل عمره امام عادل وروى البخاري في الاذبح والامم  
 كمال النور من سادات الامم لا اله الا الله واولاد الله واولاد الله واولاد الله  
 والحكم بكتاب الله وكلامه النبي الامم والشمس من اول النور والشمس من اول النور  
 الجماعة في بعض الحديث السابق والشمس من اول النور والشمس من اول النور  
 والمرحون من النور والشمس من اول النور والشمس من اول النور والشمس من اول النور  
 من قارن الجماعة في بعض حديثه في بعض حديثه في بعض حديثه في بعض حديثه  
 في بعض حديثه في بعض حديثه في بعض حديثه في بعض حديثه في بعض حديثه

في بعض حديثه

في بعض حديثه

في بعض حديثه

واورى الام منكم وبي الخريف المتبارك وكماعة اوزة الام وروا يوده او ووثيمه  
 خريف او صيكم بتغزو الله العليم والسمع والاعانة ولو بعد حبس وروى  
 الحكيم انه يستدعي لاسلام غفيرة ابيهم ثم اذ له الاله الله وهو  
 الملة والثانية الصلوات ومع العكره والثالثة الذرية ومع الحكيم  
 والرابعة الصوم ومع الجنة والخامسة الحج ومع الغم بعدة والسادسة  
 الجهاد ومع العزوة والسادسة الام بالمعروف ومع التوبه والسابعة  
 النهي عن المنكر ومع الجنة والثامنة الجملة ومع الاقبة والتاسعة  
 الصلاة ومع العفة والاشارة من التماسر وفيه قتل الخواص والبقالة  
 قال تعالى وان كما يقتل من المرفيع اقتلوا باطلوا ايضا لا يتبرر بالغا  
 وقد يملى اليه قال تعالى وتعارفوا على اليه والتغوى وفيه الام بالمعروف  
 والاشارة عن المنكر وقرابة احاديث وروى فضله حديث من زاد منكم منكرا  
 فليكن له بهرا فان لم يستكبح فليسلنه فان لم يستكبح فليقلبه وذلك اضعف  
 الايمان او اقامة العزوة قال تعالى ولا تأخذكم بهما افة ذريته انتم  
 تفرسون بالله وايقع الاخر وقال صلى الله عليه وسلم انما امة النبي من  
 قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف افاقوا  
 عليه انهم رواه الشيخان وقال افاقة عن من حرود الله خير من كسر  
 ارتقى ليلة بلاذ الله وقال ان افيهم احدود الله في النبي والبعيد ولا  
 تاذركم في التذوق لا يسم رواه ابنا ابن ماجه او الجماعة وتقدح في عدة احاديث  
 وفيه المراهنة قال صلى الله عليه وسلم كل ميت يفتح على عمله الا انما مات  
 ثم ابطه فيسب الله فيذمى له عمله ان يروع القيافة ويلا من بنته الغم والالا  
 التي موزة لو اذ اذ افاقة قال تعالى ان الله يامر ان تؤدوا الالفان  
 الى امة ما و قال صلى الله عليه وسلم لا ايمان لمن لا امانة له رواه احمد وقال المومن  
 من امة الله لا يشر على قاصبه واموالهم وصحة العالم وتقدح حديث يكبح المومن  
 على الغلال الا انما الله وروى الحكيم انه في حديث فاصحاب العمل امان حياثة احدكم  
 عمله اسر من حياثته في قال لروىها الخمس من المغم كما سير في حديث

خبر  
الشر

بج

الشيخ

الحديث

الشيخين أو القصر إلا أنه لما نزلت عليه كرسى فباعد عنه الأعداء وحبس  
 بهم منسج حديث خيانتهم أحسنكم فضلاء أو الأكرام الجبارة قال صلى الله عليه وسلم  
 من كان يومئذ يرمى بالله وأبصر ولا يبرؤ جبارة رواه الشيخان وروى الترمذي  
 أحسن الجبارة تكلم عرفنا أو حضر البعثة قلنا وتفرغ في حديث الترمذي من أئمة  
 النصارى على أموالهم أو يجمع المال من حله قال صلى الله عليه وسلم لا تتجار  
 ويعنون ببيع البياضه تجار الأمان اتقى الله وبر وصلى رواه الترمذي وصححه  
 وابن ماجه وقال صلى الله عليه وسلم أيها النصارى أخذكم من بيوت حثي  
 يستكمل رزقه فاتقوا الله وأجملوا في الأهلية خذوا فأحل ودعوا فأحرم رواه  
 ابن ماجه وأما عن المال في حقه وفيه ترك التنزيه والعتق قال صلى الله  
 عليه وسلم إن العترة لكم أئمة المال رواه الشيخان وقال ابن عباس في  
 قوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو لله قال في غير أسرار ولا تقمير وفي قوله ولا  
 تبذر تبذير الآية التبذير انبعاث في غير حق رواه ابن المنذر في اللذوب  
 (ورد الاستلام) قال تعالى وإذا هيتمت شئمة جبرابا عسر عينا أو رة وحسا  
 وفي الأحاديث العجيبة اللام بيورد عدول في الأيمان في حديث البزار الثلاثة  
 الأيمان (الانبعاث) الاقتار ويزال الاستلام والانقضاء عن نفسه كقول الله  
 الطهارة بل في من جمع الأيمان أو تسميت الأيمان من الأيمان  
 الله عليه وسلم على المسلم فمسرود الاستلام وتسميت الأيمان من الحديث رواه  
 الشيخان وفيه في مسلم عن المسلم على المسلم من الأمانة فيسلم عليه وإذا  
 تمكسر حجرا لله فشمته الحديث وروى الشيخان في حديث إذا عسر عسر أحذركم وحذركم  
 الله كذا في حقا على كل مسلم سمعناه فيقول له في حديث الله أو كذا القصر عسى  
 الناس قال صلى الله عليه وسلم لا تفر ولا تفرار رواه البزار فكنس وعسر  
 (واعتناب اللوم) فإن دخل الله عليه وسلم لست من شدة ولا الكرد فسروا  
 اللوم أسروا قال ابن عباس في قوله تعالى ومن النصارى يضربوا الحديث قال  
 الغناء وأشباهه رواه الشيخان في الأمانة في باب النهر والسرود اللوم  
 وأبدا كل (الاسم) العسر وروى ابن أبي العزيب في الملامح حديث الغناء ثابت

خبر

خبر  
أثر

النباهة وفي مستند الدين ارسنر صحيح علمتكم بالزمو فانه من غير قولكم وفيه  
 ايضا بسنن صحيح كل من ليس فيه ذكر الله فهو لغو لا اربع سنن الرجل  
 بين الغرضين وتاديه برشد ولا عبته امله وتعليمه السباحة وعن ابن  
 ضاحقة نحوه او اها كنه (لاذ وعرا الطرس) فما ان طلع علينا ولم الايمان يضع  
 وصنونا او صبغونا شعبة جار وبعنا قول الالاد الال الله واد فاما ما كنه  
 لاذ وعرا الطرس) رواه مسلم (فما من من العلم انما هو العمل  
 بلا يعلم عمله بدونه وقولك اى العمل لفرقة) او اعلم ولا ينفع علم بلا عمل بل  
 يظهره وقليله) ان العمل لوجه) اى العلم لا ختم من كثير لا مع عمله الا ان من عمل  
 بلا علم فبفساده اكثر من صلاحه (فمن لم يدرى اى من اجل ذلك) وكان العلم كمن  
 قال الشايعور رضي الله عنه لا اجعل من صلاحه العاجلة الا الله جرض غير او  
 كفاية) وانما هو اجعل من العمل لغيره البغار الصان اول التهور وفرد  
 فان صلى الله عليه وسلم فضل العلم على العباد لفضل العلم اذ ناله وفان فيه  
 اسد على الشيطان من ان العباد رواها الله عزه وغيره وفان بعض العلم  
 احب اليه من فضل العباد لرواه العلم وفيه ربه عن العلم انما قليل العلم غير  
 من كثير العباد له) وكفى بالمرء بغيا اذا عبد الله وكفى بالمرء حملا اذا اعجب  
 به ايد وفيه ربه عن النبي صلى الله عليه وسلم من كثير العباد له) وكفى بصحيح فسلم حديث  
 اذا اعان ابن داود انكفج عمله الا ان ثلاث صرفة جارية وعلم يتبع به  
 الحديث وفيه ربه انما هما يلجوا المؤمن من عمله وحسناته بعد فرقة  
 يعلم انشروا وكان صلى الله عليه وسلم يدعوا اللهم انى اعود بك من علم لا يتبع  
 روال العلم وغيره وقال كل علم وبيان على ضاحقة في يوم القيامة الا من عمل به  
 رواله الكبر انى) او اجعله اصول الدين) لتعرف اصل الايمان او كما الله عليه  
 (وكان لتفسير) لتعلمه بكل علم الله انما الكلام (وكان لتدريه) لتعلمه بكل علم  
 النبي صلى الله عليه وسلم (وكان لتدريه) وفرد على العفة لشمى الاصل على الفروع  
 (وقال العفة) انما هو من غيره للاذ انما الصابغة فيه (وكان لتدريه) من التفسير  
 واللعنة والمغفرة وغيره ما في عمل عصبها) او فرقاها الجماعة ايها (وكان لتدريه)

بليها

يلىنا ومؤمنين من وصال الكفاية ايضا هم في الروضة وعميم ما لا يخرج عن ملبس روح  
 الفلسفة كما المنكر باجماع المسلمون واكثر المعتنقين من التلغا ومن خرج برزخ  
 ابن الصلاح والتزوير وخلوا يعصرون وفسر جمعته في ترميمه كتابا فقلت فيده هو  
 الالية في العلم عليه وذكرها بالسنن ارجح الدين الثم وبيني من الجمعية في كتاب  
 القبة في ترميمه ان الغزالي يرجع الى ترميمه بعد فناء به عليه في اول المستنصرين ومن  
 المسلمون اصحابنا وابي زهير من المالكية باننا المستنصرين لا تقبل ترميمه  
 ولا اهلا في افضل من الغزالي وسائر الاعباد ان على الراجح هو ترميم غير اعمالكم  
 اهلا في رواد الاعمال وغيره وانما تجمع من الترميم لا يجمع غير هذا من الكمال  
 واستقبال التفتل والغزالي وذكر الله والصلوة على رسول الله صل الله عليه  
 وسلم ولينع جهنا كل ما ينجح في غيرنا وتزير ما يمنع من الكلال والتمس في غيرنا  
 وفيه الصوغ افضل ليرث الطميين كل اعماله في ذوق له (الصلوة في ذاته  
 2 وانما اجمعه به وفيه الغزالي افضل منها وخيل للغير بما يمكنه وفيه لا ينجح  
 افضل منها لاجتماعه لغيره والماله ولا تاد عيننا التينة في اصلاحه باسببه  
 الايمان ولا في لا يتصور وفروعه نفع اذا احياء الكعبة به من كفاية بدل من  
 فلاح به فيعلمه هو صرحا بالفضيلة وفيه الصلاح افضل منه في الصوغ افضل  
 بالمدنية في قوله ان الغزالي افضل من غيره حتى من العمارة في قوله لا زخرفوا  
 انتم من ذلك فخرج المرشد وركبنا ائمة من غيرنا ثم يجر فان لما الطوان افضل  
 لا عمارة وقال الغزالي وفيه العمارة افضل منه في المصحة اللهم في تانية  
 في المسئلة ومعه كمالا كماله وادل دليل عليه من اربعة المسئلة في ذاته لم ينقل في  
 عن النبي صل الله عليه وسلم في قوله بل كماله واحمرته اربنا في الصلاح واحمروا  
 على استنباط فكر الغزالي في الكلال في كلاله او من اراد الاستكثار من  
 نوع واحد ويكبره غنا لينا عليه وبقية من الاخر على المتكثرة المذكور من  
 اهلا في الغزالي افضل له في الصوغ يبيع افضل من ركعتين بلا خلاف  
 وكذا عمارة افضل من كراه واحدا شتمنا لينا عليه من زيادة فيه علم في كماله السور  
 في شرح المعنى والمصحة في تانية المذكور في التفتل بانها افضل منه

الصلوة

واول

خارجة من مسجد مكة والمرفقة بحديث الصبيحتين ايها الناس صلوا بمتونكم  
 فانما افضل صلاة الاله في بيته الا المكتوفة وفي رواية الشيخ في الحديث بطريق التتار  
 وتعجب منه التزويج ثم حرمه وقال ابن الصبغية لا سيما هو والتتار بفتح  
 اشار به ابن ابي عمير حيث يظهر في التسمير افضل الا حيث يقول قال ابو جهم  
 (وهو نيل الليل) افضل من نيل التتار بحديث مسلم افضل الا لئلا لا يفسد  
 الاله بيقه صلاة الليل فم (وسمعه) اوله التوسعة افضل من كل فيه لاجل اخر له  
 افضل من اوله وهو بعد التوسعة شين رسول الله صلى الله عليه وسلم او الصلاة  
 افضل بعد المكتوفة فبان جوف الليل وواله تسلم وقال ابن ابي عمير الصلاة في الله  
 صلاة واورود كانا ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سمره وقال يترك  
 وينام كل ليلة في السماء اربعين ليلة في كل ليلة الا في الاخير فيقول من ينام  
 ما شئت به من بين ليلة في السماء في شئت غيرة فاعلم له رواها الشيخان  
 في الفقه ان افضل من سائر التزكيات التزكيات لانه في الفقه ان التزكيات  
 افضل من التزكيات حيث لم يترجم في روى التزكيات في مسند احمد بن حنبل  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب قناراً وتعلم من شغل الفقه ان  
 وذكروا من شئت اعلمت افضل في التزكيات وفي كل ذلك الله على سائر  
 التزكيات كفضل الله على خلقه وبعث في مسند التزكيات في شغل الفقه ان  
 الفقه ان على دعاء اعلمت افضل في التزكيات وروى التزكيات في حديث  
 تفرغ بالعبادة في الله مثل فافرح عند روى التزكيات في الشعب حديث فاما الفقه ان  
 في الصلاة افضل من صلاة الفقه ان في غير الصلاة وفراة الفقه ان في غير الصلاة  
 افضل من التزكيات والتزكيات افضل من التزكيات وكذا التزكيات افضل  
 اتباعاً لوجوه تدبره افضل من حرمه في الفقه ان في كل كتاب انزل الله  
 مبارك ليل نورا واياته وفسان تعلو رتل الفقه ان في تبيلا وروى الشيخان عن ابي  
 وابل فان عدو ناعلي عند الله وقال رجل قرأ الفقه ان البناءة وقال من  
 كثر التزكيات وروى احمد عن علي بن ابي حمزة انه ذكر لنا ان ناسا يفرقون الفقه ان في الليل  
 مرة او مرتين ففان اولئك فورا ولم يفرقوا واكت افزع مع التزكيات صلى الله عليه وسلم

شركة



بمثل ذلك منزلة واخذ بلسانه وقال ان شر قوم رجل يمشي لرجل باجنته فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اولا قدر بلعده فكلم مما لا يعنيه واما مثلها التي من  
 وعين له وبعصبيتي ان العبد يتكلم بالكلمة فانيقين منها يزل بها الى النار  
 ابعراضها المنعم والمغرب وروى البخاري حديث من يمشي في فاسي يمشي في الجنة  
 اضمي له الجنة وفسوله فليقتين اي يتفق في انها خير ام لا والمستثنى في الحديث  
 الا في امر المراد بقره الا في (ومنا لكمة الناصر وشملة امه) افضل (وهي  
 اعتر النعم) قال صلى الله عليه وسلم ان من اتى من الناس ويصبر على اذامهم  
 غير من الكبر لا يفتا له الناصر ولا يصبر على اذامهم رواه البخاري في الاذام وغيره  
 (وهو) اي اعتر النعم افضل (فكيف خافا البعثة) لمواضعهم على ما مر عليه وعلمه  
 بحمل حديث بحفة السابرو ليسمعك بيتك وحديث البخاري موضعها ان يكون غير مال  
 المسلم عن يتبع بناسه عا الجبار ومواقع الفخر مع يدينه العتي وحديث  
 الصبيحي ان الناس ارضوا من جاهدوا له وفقدت حال فمعدنا ان الله  
 ورسوله اعلم قال في مومي بغيره شعيب بن زيد ويزع الناس من شره وروى  
 ابن ابي الرضا في كتاب العروة حديث ان عجبا الناس ان رجل يرمي باله ورسوله  
 ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعمر قاه ويؤتي الصدقة ويعتزل الناس وروى  
 السفياني في حديث ابي هريرة في قوله تعالى على الناس زمان لا يظلم فيه دين  
 حدينه الا من مرها بدينه من شامه الى عامه ومن حمر الى حمره فاذا كان ذلك الزمان  
 لم تنل العيشة الا بسيف الله فاذا كان ذلك كذلك كما سئلته الرجل على يري  
 زوجته واولادها لم يكن له زوجة ولا اولاد كما سئلته على يري ابوه فبان لم يكن  
 له ابوان كان مملوكه على يري من ابته او اجمه ان قالوا كيف ذلك يا رسول الله قال  
 يغيره فذهبوا العيشة بعشر ذلك يورده فيمنه الموارد التي تملك منها نفسه  
 وقال الكوفي افضل لامى العتي والعتي قال صلى الله عليه وسلم فرا علم من اسلم  
 ورزق كفا بما وفعه الله بما رزقه وقال الكوفي من مدركه للاسلام وكان عيشة كفا بما  
 وفتح وقال اللهم اجعل رزق العبد كفا بما رزق اوله والاخير فسلمه وانساني  
 الترمذي وروى ايضا حديث ان اعطى اوليائه ممن من جميعها العباد ورحمهم

ع  
ج  
دينه

الفضل



طابع

الصلاة اعني عبادة لا زهد والاعمال في العيم وكان مما مضى ان الناس لا يشاءوا ان يبدوا  
 وكان رزقه كبا ما جابر على ذلك وروى عن عريف يا ابي داود انك ان قبزل البعض فيتر  
 لك وان فتسكده من ذلك ولا قلاق على كباك وقيل ان القوم مع العبر افضل قبل العلم يترخل  
 خبره المشطير الجنة قبل ان غنيا بهم بنصفه يترجم وهو مسمما انه تعالى وعنفوا اليه سوي  
 اللهم اجنب مستكينا واحتق مستكينا واحشره في جزرة المساكين بوج الفياضة وقيل ان القوم  
 مع الشكر افضل لعريف القميين في عقب اهل الرثوب والادورا لعريف او قائل يترجم  
 ان تركك على الاستسباب بما اعراض عن استجابته على الله تعالى او على غيره مما يقفوا  
 الاستسباب على تركه فهو قائل اخرين باختلاف الاحوال) من يكون في تركه لا يتسكده عند  
 ضيق الرزق عليه ولا يتخلع الى سؤال احد من الخلق في الشك في حقه افضل لما جابر القميين  
 والجبا من الكسب ومن فيكون في تركه بخلاف ما ذكره ولا استسباب في هذا افضل جزرا من  
 التمسك به والتخلع (والجبا من الكسب) ان لا يتسبب التوكل الكسب بل يكون في كسبه  
 متوكلا بان يترحمي ما قسم له ولا يتخلع الى الكسب منه وقد قال عمر بن الخطاب في قوله  
 ان توكل تستمع والتوكل كذا انما التوكل التوكل في الرزق بل في الرزق والتوكل رواد الله تعني  
 وعريف ان القوم من سئل عن عنب الله التوكل حال التوكل على الله عليه وسلم والكسب  
 سنته من قرون على حاله ولا يتكسر سنته ويغيره من ذلك عريف اذع فافترقوا وتركوا  
 فقالوا (علمنا وتوكل اول) فينا عيبه ايضا (ادعاه فون سنة) فغير كان على الله عليه وسلم  
 يترجم فون عيبا سنة كذا في الصحيحين وهو سير التوكلين وكل من الخلق افاده الله على فله  
 جبره سبحانه من التوكل التي مؤمليها من كسبه وترحم وعلم وكل وار قباع وان يتجاض  
 وغير ذلك لا فتعلمه الا في حوزة انما شر كلهم الكسب لتفعلت المصالح  
 والمخاض في وقباعتنا المرافة في الدنيا والاخرة لا زاد لفضله بما رجع لو ما عقب  
 لعلمه بما لا تقدر سبحانه وتعالى والحمد لله تعالى وعده واصل التوكل سيرنا محمدا لله  
 وهنبيه واتبعه في في مؤلفي حرم الله تعالى فرفت من تاليه  
 يوع التوكلنا في ربيع الاول سنة ثمان وسبعين  
 واما ما في  
 فعمل محمدا لله القائم للدين في ربيع الاول سنة ثمان وسبعين في العالمين

وهذا منه

الجرحه وفتح في الملقحة الاولى في الوجد الثاني من هنا في الشعر التاسع عشر منه  
 فيما يشبهه في الاصل المشتم منه ولم يورد سؤاله وبعث الكعب وجره في البئر  
 في نسخة اخرى وثقته في ان الكعبين هما موصوفان الاول قبل الامام وقبل الميرار على  
 الاصح بان التامير يجوز انهما اسما من ضروريه فيردونه قبل الميزان والامام والثناء  
 في الجنة وكلاهما بصح كثر في الروي من انهما في ان ينزل في قوله صلى الله عليه وسلم  
 ان يروح من الكعبين اذا غي اذ جاء له فتح رجع واسم قد سماه قبلنا ما اضمحل فينا رسول  
 الله فان انزلنا على اذعنا سورة في اننا اعطيناها الكفر في فتح فان انزلنا الكفر  
 قبلنا الله ورسوله اعلم قال جافه ضروريه وعنديه وبه عليه في كثير وهو ضروريه عند  
 ابي يروح انما ينفذ في الله عز وجل السماء ينزل في العبد منه فتح في قوله ان من الله في قوله  
 فان في قوله انزلنا سورة في قوله انزلنا سورة في قوله انزلنا سورة في قوله انزلنا سورة  
 المشتم وكثير ان كثر في السماء من شرب منه في قوله انزلنا سورة في قوله انزلنا سورة  
 من الجنة في قوله انزلنا سورة في قوله انزلنا سورة في قوله انزلنا سورة في قوله انزلنا سورة  
 حاجتنا الى الدنيا جرة على الورد واليافوخ قربته الكعب من المشتم واسمها ايضا من الشعر  
 (وما انزلنا الامام) وهو كناية عن حديث فضل جعفر عليه السلام في قوله انزلنا سورة  
 العتيق حق في قوله العتيق في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 ثم كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 كذا في معانيه في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 حق وله انسان وكعبان تعرف به فدا ويرى اعمال بان توزن جميعها به فان فعله ونصحه  
 اشوا من انفسه في قوله انفسه في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 على روي من قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 من منزله ايضا الكعبين كعبتي انما يحزن في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 ان لك عنده حاشنة وان ذلك كله عليه في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 واسمها في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره في قوله الامام كثر في شعره  
 وفتح في الملقحة الثانية في الوجد في الشعر وامنه اسما كثر في قوله ولما غاب في قوله  
 انفعوا في قوله ومن الصحابة الثور خير لان جماعه موجوده وان كان في الدنيا اجزاء وفرد

التي

المدفونوا العدد المذكور او ان يقولوا

وهذا قوله ٤١: الوجهه منها: المستطاع ان يهاجر ونحوها يكتب فيه: كما دل به في قولك كنت  
وا على على التثنية وكذا في ما عمل على المفعول او نحوها

وهيما ايضا الوجهه ٤٢: المستطاع ان يهاجر ونحوها يكتب فيه: فقولنا او ان يقولوا  
كذا في التثنية فمعنا للشك والوقوع بانه ادراك عليه قوله صلى الله عليه وسلم  
انما امر اكلنا او الاعاد ٤٤

فمركب يلامر على من لا لغة ثقافية العقلية وحمله لانه ان التثنية وانما تعلق  
بها ما يجره السعدا والارباب ونحوها بل لا تتابع المعنى الكونى ومركبها وانما التثنية  
سيرا ومولانا الصديق النوفى في غير ما يندرج تحتها وانشرت بسببها سبب الوجهه  
وسواها في النجدة صلى الله عليه وآله واصحابه بجموع الاعتناء وايضا  
الاعتناء انما يجره بقره بقره الله كسبب من التثنية في التثنية التي في قولنا  
اربعه عشر علما كقولنا المسمى بالفتح والاربابية لغزاة التثنية للتثنية  
الامام المتابع للنجدة النجم جلال الدين كونه الفاضل سيرا في غير التثنية في  
جمعه انما تعلق بقره عنده وعندها كسبب من التثنية في التثنية التي في قولنا  
احمد بن عبد الله النوفى بالتثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
الاستعداد لكونه النوفى في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
وتحقيقها في مصر (التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
الطولى في الرواية والتثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
والتثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
وجودها وانما تعلق به وبها في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
في ظل التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
بعضها في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
تثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية  
في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية

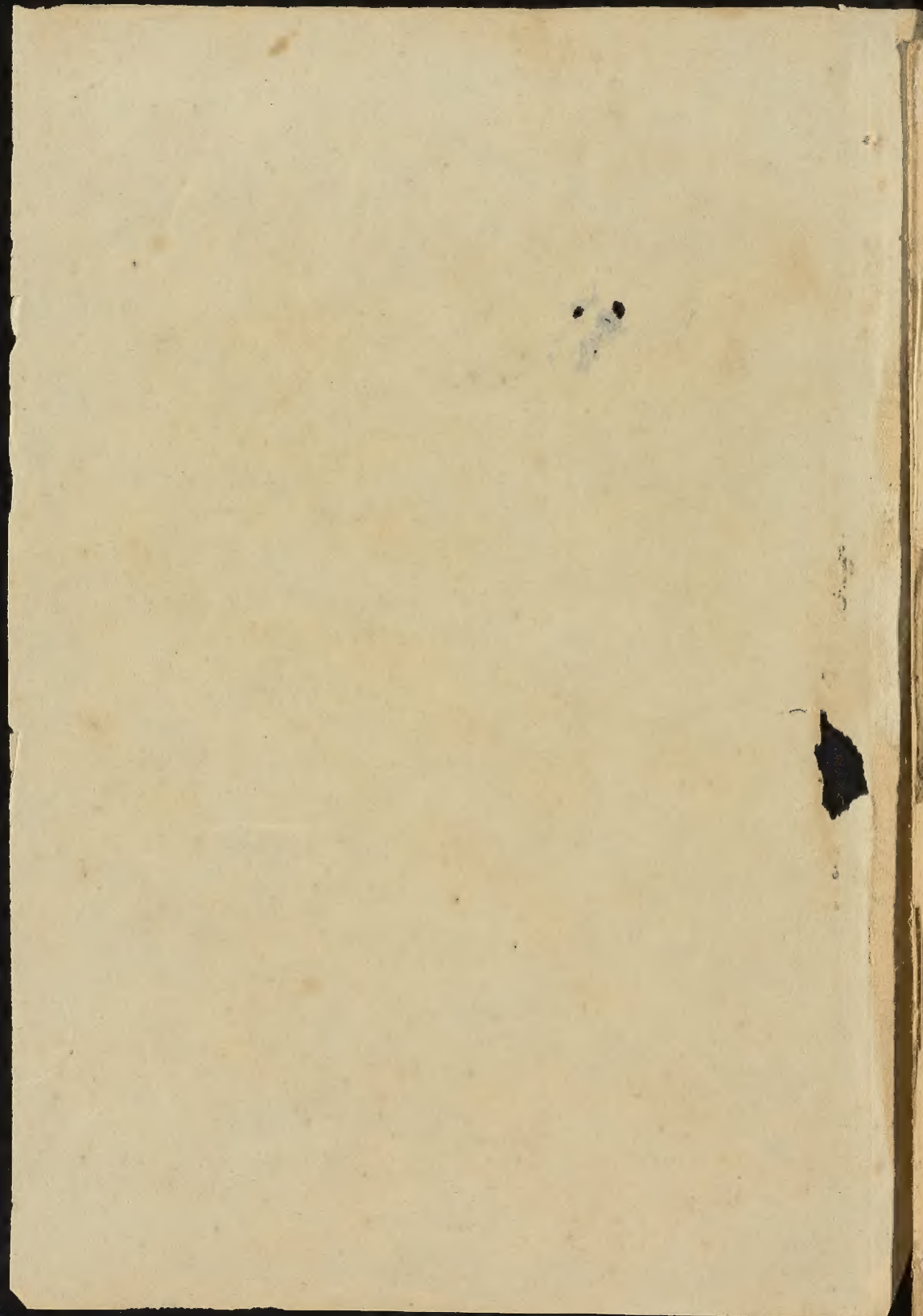
عنه

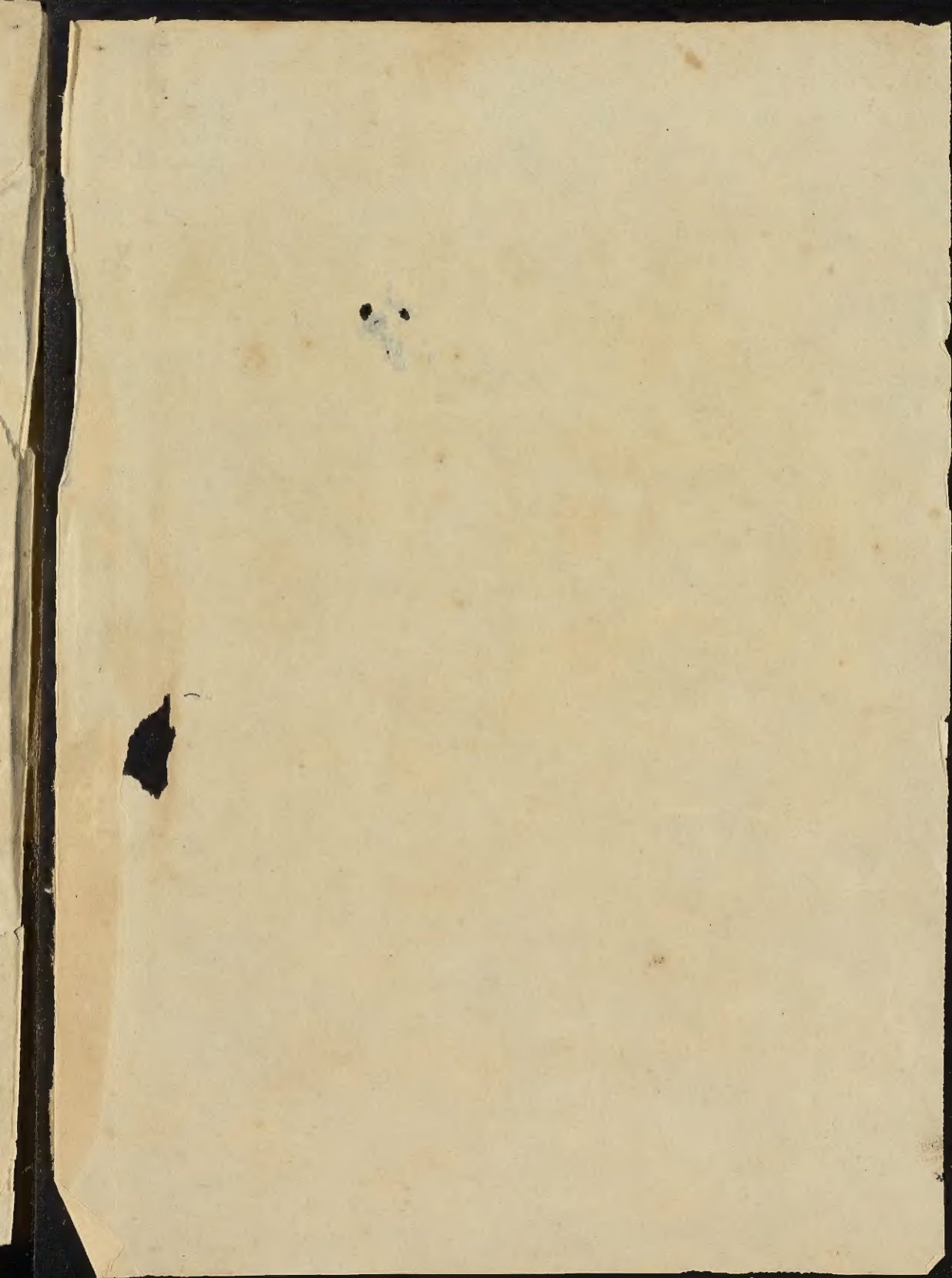
# فأحيى من العلوم

002	علم أصول الدين
014	علم التعبير
032	علم كنه شريف
048	علم أصول العقيدة
055	علم الامراض
063	علم الفقه
075	علم التنزيه
080	علم المنطق
087	علم المعاني
096	علم البيان
102	علم البديع
110	علم التفسير
115	علم الفقه
122	علم التصوف
000	انتهى

في هذا الفهرست عام 713 ل

T





31<sup>os</sup>

